

بِإِذْنِ اللَّهِ وَقُوَّةِ الْإِسْلَامِ



مَطْبَعَةُ تَطَاوُفِ الْإِسْلَامِ
دَرْزِي تَطَاوُفِ الْإِسْلَامِ

M.A. LIBRARY, A.M.U.



U419

2
UREU STACKS
294 C.8
212.8
219

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی

اما بعد خاکسار سید محمد عبد اللہ حضرت ناظرین کی خدمات میں عرض کرتا ہوں کہ اس سالے کا نام
حقیقت الاسلام جو اسکی تالیف سے غرض پوری مباحثہ و مناظرہ کسی فریق سے نہیں ہوا اور
نہ تحقیقت یہ رسالہ کسی کتاب کا رو ہی بلکہ محکو فقط تحقیق اس بات کی منظور تھی کہ سلطنت آسمانی و
عبدالہ جب کا ذکر انجیل و دیگر کتب مقدسہ میں متعدد مقامات پر آیا ہے اور اس کے معنی اہل کتاب و پیغمبر کتبہ
ہیں کیا ہے دو عقلاً و نقلاً کیا کیا صفات اور اصول و اس پاک سلطنت و عدالت چاہیے جس سے وہ سلطنت
آسمانی سمجھی جائے اور وہ مدارق اس سلطنت کا کون ہو۔

دنیا میں آج تک جتنی سلطنتیں کیا روحانی اور کیا غیر روحانی قائم ہوئی ہیں آیا وہ زمین کوئی ایسی سلطنت
جامعہ و عربی و دنیاوی بھی پائی جاتی ہو کہ وہ کی برگزیدگی اس کے اصول اور قواعد و کتبہ سے ثابت ہوتی ہو
اسیے میں اکثر اوقات انہوں اس فن کی کتابوں کے دیکھنے میں صرف کیے اور عہد عتیق و عہد جدید و
قوانین مختلف مذاہب قوموں و حکومتوں کے دیکھے اگر ان کے جس سے سلطنت آسمانی کے آثار کسی ہیں
نمایان ہوئے تو دوسری وجہ بالکل تباین پایا گیا لیکن جب میں نے قرآن مجید و احادیث نبوی و آثار

صیانتاً بعین کو بغور دیکھا تو مجھے یقین واثق ہو گیا کہ بیشک یہی تو اعدا و اصول جہان کتابوں میں کور
ہیں سلطنت آسمانی کے ہیں اور نشاء خلافت آدم حبیباً محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ان کے
خلفاء طبقہ اول نے ٹھیک ٹھیک ادا کیا اور جبرجی کے ساتھ مسن معاشرت و داورسانی کی تعلیم کی و طریقہ
حیات جاودانی کا بتلایا بلکہ اوسکو دکھایا ایسا کسی مذہب اور کسی سلطنت میں نہ دیکھا نہ سنا
حق یہ کہ اول طبقے کے لوگ تمام اون اوصاف کے جامع تھے جن سے مسلمانوں کی کتاب میں بھی پڑتی ہیں
پھر جانتک اونکی روش اور ان کے اصول کی پابندی رہی چہرہ اسلام سنور و تابان دکھائی دیتا رہا و
لوگ اوسکی تعظیم و تکریم کرتے رہے اور دل سے سمجھتے رہے کہ زہد و تقویٰ و معاملہ داری و طریقہ معاشرت
حبیب اسلام میں بنے تکلفی کے ساتھ ہر ایسا کسی اور سلطنت و مذہب میں نہیں ہو مسلمانان طبقہ اول
کے حالات جس قدر باوصف استغنا و بے پردائی لوگوں کی اب تک محفوظ ہیں وہ ایسے ہیں کہ اگر اوسکو
کوئی دیکھے اور سمجھے تو سلطنت آسمانی کی ثبوت کو کافی و دافی ہوگا :

اس چیمبر نے اندکے از بسیا کہوشته نمونہ از خردار سے چند اصول و قواعد اس سلطنت کے اس کتاب
میں تحریر کر کے اونکو اور قوموں کے قواعد حکومت سے مقابلہ کر دکھایا ہوتا کہ سلطنت دنیاوی کو شکا
فرق سب کو معلوم ہو جائے :

اس کام سے میرا ولی ارادہ غرض کرنے کا کسی حکومت کے قواعد پر یا کسی سلطنت کی حکومت سے
انکار یا اس سے بیزاری یا اوسکی بداندیشی سے نہیں ہو بلکہ مائتھی فیہ کے ثبوت میں جو کچھ پہلے
لکھا ہی بنیک نبی لکھا ہو اور فی الجملہ یہ بھی مقصود ہو کہ اگر کبھی گورنٹ خود اوان امور کی اصلاح فرما
جو بظاہر بدنام معلوم ہوتے ہیں اور ہر طبقہ رعایا کی تکلیفات و تشویشات کو برطرف کرے تو کیا اچھی
بات ہو اور اگر وہ امور کسی مصلحت اور دو اندیشی سے لائق تر میر و اصلاح پذیر ہوں تو بھی یہ سمجھنا چاہیے
کہ میرا فہم اوسکے ادراک کہ نہ سے ہنوز قاصر ہو ع روز ملک و ملک خسروان و از بندہ :

ہرگز نہ ہو کہ اس کی آرزو ہو کہ جنھوں نے اسلام کی وضع میں نشوونما پائی ہو اور ان کے بعض خیالات سے
 کسی قدر تعرض کیا گیا ہو میری بات سنیں کیونکہ انہیں سے بعضوں کو میں جانتا ہوں کہ وہ صحیح
 سمجھ کر بھی نہ مانیں گے اور اپنی کج سمجھی سے باز نہ آویں گے ۛ
 مشہور ہو کہ انھوں نے شیطان کے وجود خارجی سے بمقابلہ قرآن وحدیث کے انکار کیا ہے تو بھلا پھر
 وہ کیا کیسی سسینگے اور ان سے توقع قبول کیا ہو ۛ
 یہ انکار شاید اس غرض سے ہو گا کہ وہ شیطان کے منکر کلام دین بلکہ وہ اپنے سوا اور کسی کا وجود
 دیکھ نہ سکے ہوں گے ۛ

مگر ان لوگوں کے مدد فرمادوں میں ایک بھائی ممدی علی سے البتہ یہ امید ہو کہ اگر اپنی شرافت خاندانی
 اور لیاقت ذاتی اور نسل کی طرف کسی وقت رجوع فرما کر اور اس محبت اور محنت کو جو حضرت مولانا
 مولوی عنایت حسین صاحب مرحوم دیوی نے اونسے اور ان کے واسطے کی ہے یاد کر کے ان
 باتوں پر غور کریں گے تو اپنی حرکات واقوال ناشایستہ سے باز آویں گے اور طریقہ سلف صالحین کا
 اختیار کریں گے مجھ کو ان کے حال پر نہایت فسوس ہے اور ان کے واسطے میں اکیلے بیٹھ کر ہاتھ پاؤں
 اور خدا سے اونکی فلاح دارین کی دعا مانگا کرتا ہوں مجھ کو اونسے محبت کچھ آج سے نہیں ہے بلکہ
 وہ میرے پڑنے دوست ہیں میں نے اور انھوں نے اوقات مختلف میں ایک اوستاد سے تعلیم
 پائی ہے مگر انھوں نے علم میں یہاں تک ترقی کی اور میں ویسا ہی رہ گیا شہر ماومجنوں ہم سبق بودیم
 ورویوان عشق ۛ اولیٰ صحرارفت ومن در کوہا رسوا شدیم ۛ

اب میں اون دلائل کو جس سے خلافت اسلامی سلطنت آسمانی سمجھی جاتی ہے ساتھ ایک تہمید کے
 بیان کرتا ہوں تاکہ لوگ حقیقت اسلام کی جانکد اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شفیع
 المذنبین ہونے پر یقین کر کے اونکی وضع اور ان کا طریقہ معاشرت و اخلاق و تہذیب سکھیں

اور خود بخود
 یہاں تک کہ اس کی آرزو ہو کہ جنھوں نے اسلام کی وضع میں نشوونما پائی ہو اور ان کے بعض خیالات سے
 کسی قدر تعرض کیا گیا ہو میری بات سنیں کیونکہ انہیں سے بعضوں کو میں جانتا ہوں کہ وہ صحیح
 سمجھ کر بھی نہ مانیں گے اور اپنی کج سمجھی سے باز نہ آویں گے ۛ
 مشہور ہو کہ انھوں نے شیطان کے وجود خارجی سے بمقابلہ قرآن وحدیث کے انکار کیا ہے تو بھلا پھر
 وہ کیا کیسی سسینگے اور ان سے توقع قبول کیا ہو ۛ
 یہ انکار شاید اس غرض سے ہو گا کہ وہ شیطان کے منکر کلام دین بلکہ وہ اپنے سوا اور کسی کا وجود
 دیکھ نہ سکے ہوں گے ۛ
 مگر ان لوگوں کے مدد فرمادوں میں ایک بھائی ممدی علی سے البتہ یہ امید ہو کہ اگر اپنی شرافت خاندانی
 اور لیاقت ذاتی اور نسل کی طرف کسی وقت رجوع فرما کر اور اس محبت اور محنت کو جو حضرت مولانا
 مولوی عنایت حسین صاحب مرحوم دیوی نے اونسے اور ان کے واسطے کی ہے یاد کر کے ان
 باتوں پر غور کریں گے تو اپنی حرکات واقوال ناشایستہ سے باز آویں گے اور طریقہ سلف صالحین کا
 اختیار کریں گے مجھ کو ان کے حال پر نہایت فسوس ہے اور ان کے واسطے میں اکیلے بیٹھ کر ہاتھ پاؤں
 اور خدا سے اونکی فلاح دارین کی دعا مانگا کرتا ہوں مجھ کو اونسے محبت کچھ آج سے نہیں ہے بلکہ
 وہ میرے پڑنے دوست ہیں میں نے اور انھوں نے اوقات مختلف میں ایک اوستاد سے تعلیم
 پائی ہے مگر انھوں نے علم میں یہاں تک ترقی کی اور میں ویسا ہی رہ گیا شہر ماومجنوں ہم سبق بودیم
 ورویوان عشق ۛ اولیٰ صحرارفت ومن در کوہا رسوا شدیم ۛ
 اب میں اون دلائل کو جس سے خلافت اسلامی سلطنت آسمانی سمجھی جاتی ہے ساتھ ایک تہمید کے
 بیان کرتا ہوں تاکہ لوگ حقیقت اسلام کی جانکد اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شفیع
 المذنبین ہونے پر یقین کر کے اونکی وضع اور ان کا طریقہ معاشرت و اخلاق و تہذیب سکھیں

بادشاہ بھی تھا
 تو کاوشا
 کے لئے
 چو من زون
 جو کاوشا
 کے لئے
 چو من زون

بسم الله الرحمن الرحيم

انسان جو باعتبار ترکیب غصہ کی شدت خاک سے زیادہ رتبہ نہیں رکھتا کسی جامعیت کا پتہ کیا گیا ہو اور اس میں کیا کیا صفات اور کیسی عقل و فراست اور کیسا فہم و ادراک ہو کہ جب صانع قدرت یہ تصویر برپا نہ تو یہ تمام خوبیوں کے ساتھ کھینچ پکا تو خوش ہو کہ خود فرمانے لگا **فَتَبَارَكَ الَّذِي أَحْصَىٰ** سوداویہ کہ کتابہ کی حد سے بہتر **النَّجْمَ الْإِقْنٰی** اور اسی حال کو کسی شاعر نے یوں بیان کیا ہے **ہر کھینچ کر صانع قدرت نے کہا** **وَاللَّهِ** بنائے آقا **أَوْفَىٰ** اور تصویر یہ بول اٹھی کہ **اُمِّدْ مَعِیْ** ❖

اس انسان کو تمام موجودات کا خلاصہ اور جمیع کائنات کی ایک فہرست سمجھ کرنا چاہیے جس نے اس کی حقیقت کو جانا اور سب کچھ پہچانا :-

قوت بہیمہ اور اسکی جو اہمک آزادی و رنگ خود سری کی جڑیں اگر اوسکے قواے ملکی سے نہ گھٹائی جائے
تو پھر انسان اور وحش میں کوئی فرق و امتیاز باقی نہ رہے اور اگر اوسکے قواے ملکی کا خالص اثر
جو طاعت و عبادت سے تعبیر کیا جاتا ہے ظاہر کیا جائے تو او میں اور مفتون میں کچھ تفریق نہ ہو سکے
کون چیر کائنات میں ہر جو انسان کی ذات میں بالقوہ یا بالفعل نہیں ہر اور کون ایسی صفت ہو جو
اوسکے وجود باوجود میں مستتر نہیں ہر قوت یا علامہ بھی اور منفعلہ بھی اور قابضہ بھی ہو اور باسطہ بھی ہو
ہمت اور فراخ حوصلگی بھی ہر او میں بخل و رذالت بھی ہر وہ مجموعہ صفات متضادہ پایا جاتا ہے
اوسکی عبودیت میں آزادی دیکھی جاتی ہے اور آزادی اوسکی عبودیت کا نتیجہ پیدا کرتی ہے پس قول
قائل کا کہ فطرت انسان کی مقتضی آزادی ہے اور غلامی آزادی حقوق کی باطل کرنے والی شے ہے یہ دو
نقائص ایک انسان میں ساتھ نہیں ہوتی محض خرافات ہے اور بالکل اہمیات نہ

غلامی خواہ بیوان کہو نہ تابع داری انسان کی آزادی یا اضافی کے ساتھ ایک قدرتی صفت ہے جو اس کے

لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنَّا كُنَّا ضَالِّينَ لِمَا كُنْهَىٰ عَنَّا فَخَبَّرْنَا بِذَلِكَ الْمَلَائِكَةَ فَأُثِرَتْ بِهِ الصَّوَارِعُ الْكَلْبَاءُ

حلف معمولی اُسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ كَالْيَكِرِ اور ضلعت وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ مِن قَبْلِ ذَٰلِكَ
 کہ اپنے اپنے وقت پر تمہارا ظہور ہو گا گو وصیت ہماری تم سے یہ کہ کمال عبودیت تمہارا اسی میں ہو
 کہ تم اپنے شاہنشاہ یعنی اوس ایک ہستی مقدس کو بزرگ مخرم اور اوس کے روبرو اپنے آپ کو عاجز اور
 ذلیل سمجھتے رہو اور فرمان برداری کرتے رہو اگر تم خطا و عین مبتلا ہو جاؤ گے تو میں اگر چاہوں
 بخش دوں گا مگر ایک جرم بغاوت جو میرے نزدیک شاہنشاہی کو گھٹاتا ہے نہ بخشوں گا اِنَّ اللہَ
 لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقَ یہ وہ یقین مآدُونَ ذٰلِكَ لَمَنْ تَشَاءُ

اور بغاوت کچھ بھی نہیں ہے کہ اپنے آپ کو میرے مقابل معظم و محترم و شاہنشاہ سمجھو اور دوسرے
تذلل اپنے واسطے پسند کرو بلکہ اگر خود بھی کسی اور کو میرے مقابل معظم و محترم و شاہنشاہ سمجھو
اور اپنا تذلل دوسرے کے سامنے ظاہر کرو گے تو بھی بغاوت سمجھی جائیگی مگر افسوس کہ اولادِ آدم
اوس صلت و صیت کا کچھ لحاظ نہ کیا اور وہی بغاوت و نافرمانی کی جو کہ تانہ تھانتب خدا کی طرف
رسول مع نشانیوں کے بغض تفسیر و افہام نبی آدم کے پیہم بھیجے گئے جیسا کہ خود فرماتا ہے
وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الْقَوْمَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِتَذَكُّرٍ مِّنْ رَّبِّهِمْ

لیکن کچھ اس سے فائدہ مغذ نہ ہو آخر غیرت الہی مجبوت شاہنشاہی سے کہا کہ بہواتین
نکو ایک سلطنت کے سپرد کرنا ہوں جو میرے نام سے پکارتے جائیں گے :

گمانقل عن محمد بن عیسیٰ علیہ السلام فی الاصل فی مرقس فی باب النبی عیسیٰ وھو کذا
عباس ثقیف چھروہ اوچھین تیشلون میں کہنے لگا کہ ایک شخص نے انکو روکا باغ لگایا اور او
چاروں طرف گھیرا اور کوٹوکی جبکہ کھودی اور ایک برج بنایا اور اسے باغبانوں کے سپرد
کر کے پردیس گیا پھر موسم میں اسے لیکر کر کو باغبانوں کے پاس بھیجا تاکہ وہ باغبانوں
انکو روکے باغ کے پھل میں سے کچھ لے اوںھوں نے اسے پکڑ کے مارا اور خالی ہاتھ بھیجا اور

[illegible]

لاہور ۱۷ مئی وہ دھیمان میں بات شاید کے بین اور علی گڑھ کی ہر ترقی کے

بلاؤنگارنے والوں کو کہ پکارین ہر شہید ہوا آسمان کی بادشاہت نزدیک ہے :
 انجیل نئی باب ۳ و ہلکذا اعتبارتہ ان لوں میں یوحنا بنپس مدینے والا یہودیہ کے بیابان
 ظاہر ہو کے منادی کرنے اور یہ کہنے لگا کہ تو بہرہ و کیونکہ آسمان کی بادشاہت نزدیک ہے اور اوسے
 انجیل کے باب ۴ میں آئین ہوا اسی وقت سے یسوع نے منادی کرنی اور یہ کہنا شروع کیا کہ تو بہرہ
 کرو کیونکہ آسمان کی بادشاہت نزدیک آئی پھر حضرت عیسیٰ نے اپنے شاگردوں کو یہ دعا سکھائی کہ
 باب ۱۰ و ہلکذا اعتبارتہ اسی ہمارے باپ جو آسمان پر ہوتی ہے نام کی تقدیس ہو تیری بادشاہت
 آوے تیری مراد جیسے آسمان پر زمین پر بھی برآوے :
 اور اوسکا دستور العمل میں خود بھیجوا لکھا قال اللہ تعالیٰ تدریکہ من رب العالمین اوسکا دربار ہمارا
 سردار ہوگا دیکھو انجیل یوحنا باب ۱۶ و ہلکذا اعتبارتہ لیکن میں تمہیں بھیجے کہتا ہوں کہ تمہارے لیے میرا
 جانا ہی فائدہ ہی کیونکہ اگر میں بخاؤں تو وہ کیل تم پاس آویگا اگر میں جاؤں تو میں اوسے تم پاس
 بھیج دوں گا اور وہ آنکر دنیا کو گناہ سے راستے سے اور عدالت سے تفسیر وارٹھمرا لیکے گناہ سے
 اس لیے کہ وہی مجھ پر ایمان نہیں لائے راستے سے اس لیے کہ میں اپنے باپ پاس جاتا ہوں عدالت سے
 اس لیے کہ اس جہان کے سردار پر حکم کیا گیا ہے :
 اوس سردار کی حرکات و سکنات کیا دینی کیا دنیاوی ایسی خوبصورت اور سو مند ہونگی کہ جو دیکھو
 و سنیکو بشوق تمام چلاؤ ٹھیک لکھا کان لکھو فی رسول اللہ اسقوہ حستہ :
 اوس سلطنت کا اول کام یہ ہوگا کہ وہ ایک عدالت باغیوں کے حق میں بھر کر رکھی جیسا کہ کتاب
 انشعابانی کے باب ۴ میں ارشاد ہوا ہو و ہلکذا اعتبارتہ دیکھو میرا بندہ جسے میں مینھا تھا میرا
 برگزیدہ جس سے میرا جی راضی ہے مینے اپنی روح اوپر رکھی وہ قوموں کے درمیان عدالت جاری
 کرے گا وہ نہ چلائیگا اور اپنی صد بلند نہ کرے گا اور اپنی آواز بازاروں میں نہ سناوے گا وہ مسلے ہوئے

یہودیہ کے بیابان
 یوحنا بنپس مدینے والا
 یسوع نے منادی کرنی اور یہ کہنا شروع کیا کہ تو بہرہ

اس لیے کہ اس جہان کے سردار پر حکم کیا گیا ہے :
 اوس سردار کی حرکات و سکنات کیا دینی کیا دنیاوی ایسی خوبصورت اور سو مند ہونگی کہ جو دیکھو
 و سنیکو بشوق تمام چلاؤ ٹھیک لکھا کان لکھو فی رسول اللہ اسقوہ حستہ :
 اوس سلطنت کا اول کام یہ ہوگا کہ وہ ایک عدالت باغیوں کے حق میں بھر کر رکھی جیسا کہ کتاب
 انشعابانی کے باب ۴ میں ارشاد ہوا ہو و ہلکذا اعتبارتہ دیکھو میرا بندہ جسے میں مینھا تھا میرا
 برگزیدہ جس سے میرا جی راضی ہے مینے اپنی روح اوپر رکھی وہ قوموں کے درمیان عدالت جاری
 کرے گا وہ نہ چلائیگا اور اپنی صد بلند نہ کرے گا اور اپنی آواز بازاروں میں نہ سناوے گا وہ مسلے ہوئے

سینٹھنے کو نہ توڑیگا اور دیکھتے ہوئے پتے کو نہ بچھاویگا وہ عدالت کو جلدی کرائیگا کہ دائم ہے اوسکا
 زوال نہ ہوگا اور نہ سلا جائیگا جب تک کہ راستے کو زمین پر قائم نہ کرے اور بحری ممالک اوسکی شریعت کی
 راہ تکلیف خداوند خدا جو آسمانوں کو خلق کرتا اور انھیں تانتا جو زمین کو اور انھیں جو اوسمیں سے
 نکالتے ہیں پھیلاتا اور ان لوگوں کو جو اوسپر ہیں سانس دیتا اور انکو جو اوسپر چلتے ہیں روح بخشتا انکو
 فرمایا یہ زمین خداوند نے تجھے صداقت کے لیے بلایا میں ہی تیرا تھک پڑو لگا اور تیری حفاظت
 کرو لگا اور لوگوں کے عہد اور قوموں کے نور کے لیے تجھے دو لگا کہ تو انھوں کی آنکھیں کھولے
 اور بندھوں کو قید سے نکالے اور انکو جو اندھیرے میں بیٹھے ہیں قید خانے سے چھوڑا وے
 یہ وہ زمین ہوں یہ ایلزام ہے اور اپنی شوکت دوسروں کو نہ دے لگا اور وہ ستائش جو میرے لیے ہوتی
 کھودی ہوئی صورتوں کے لیے ہونے نہ دے لگا دیکھو تو سابق پیشین گوئیاں برائیں اور میں نئی
 باتیں بتلاتا ہوں اوس سے پیشتر کہ واقع ہوں میں تم سے بیان کرتا ہوں خداوند کے لیے ایک
 گیت گاؤں تم جو سمندر پر گزرتے ہو اور تم جو اوسمیں بستے ہو ای بحری ممالک اور انکے باشندو
 تم زمین پر نہ سلاؤ اوسکی ستائش کرو بیابان اور اوسکی بستیان قہدار کی آبادیہات اپنی آواز
 بلند کریں گے سلا کی بستی والے ایک گیت گائیں گے پہاڑوں کی چوٹیوں پر سے لٹکائیں گے وہی
 خداوند کا جلال ظاہر کریں گے اور بحری ممالک میں اوسکی شناختی کریں گے خداوند ایک بہادر کے مانند
 نکلیگا وہ جنگی مرد کے مانند اپنی غیرت کو اوسکا ٹیگا وہ چلا بیگا ہاں وہ جنگ کے لیے بلائیگا وہ اپنے
 دشمنوں پر بہادر می کریگا میں بہت مدت سے چپے ہا میں طاموش ہو رہا اور آپ کو روکتا گیا پر اب میں
 اوس عورت کی طرح جسے روزہ ہو چلاؤ لگا اور ہانپو لگا اور روز روز سے ٹھنڈھی سانس بھی
 لو لگا میں پہاڑوں اور ٹیلوں کو دیران کر ڈالو لگا اور انکے بھرے زاروں کو خشک کر دو لگا اور انکی
 ندیاں بستی کے لائق زمین بہن لگا اور تالا بونکو سوکھا دو لگا اور اندھوں کو اوسلہ سے کہ جسے

بسم الله الرحمن الرحیم
 الحمد لله رب العالمین
 والصلوة والسلام
 علی سیدنا محمد
 وعلی آله الطیبین
 الطاهرین
 المعصومین
 أجمعین

وہ نہیں جانتے تھے اور انہیں اس رستوں پر جسے وہی آگاہ نہیں ہے چلو گامین اونٹ کے
 تاریکی کو روشنی اور اونچی نیچی جگہوں کو میدان کروڑ گامین اونٹ سے ہر سلوک کرو گام اور انہیں کی گام
 جو بھر و تبلیغ احکام اطاعت و بندگی قبول کریں گے وہ آزاد کیے جائیں گے یعنی سو آپ احکام شریعت کے
 اور کسی امر میں وہ سلطنت کے بھی محکوم نہ ہوں گے اور آخرت میں بخشے جائیں گے اور جو مقابلہ کریں گے
 قتل ہوں گے یا قید ہو کر مثل رعایا سے پادشاہان زمان ہر قسم کی اطاعت پر مجبور کیے جائیں گے اور ان کی
 جائداد ضبط ہو کر تتر بتر کر دی جائیں گی یا جلا وطن کیے جائیں گے اس واسطے کہ تفسیر و افہام سے بہت
 وصلات میں رہیں تو پھر نہروینا کچھ زبردستی نہیں ہو گا قال اللہ تعالیٰ لا اکرہ فی
 الدین قد ثبت ان الشد من العنی

اور یہ سلطنت ضعف یا قوت اس وقت تک قائم رہے گی جب تک لوگ خدا کو بالکل بھول نہ جائیں گے
 عَنْ نَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضِعَ الشَّيْءُ
 أَمْتِي لَمْ يَرْفَعْ عَنْهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَلْقَى قَبَائِلَ مِنْ
 أَمْتِي بِالْمَشْرِكِينَ وَحَتَّى تَعْبُدَ قَبَائِلَ مِنْ أَمْتِي إِلَّا أَنْ تَأْتِيَ لَكَ سَيِّفَانِ فِي
 أَمْتِي كَمَا الْبَقَانِ تَلْقَانِ كُلُّهُمَا مِنْ عَمِّ أُمَّكَ نَبِيُّ اللَّهِ وَأَخَا تَمَّ النَّبِيِّينَ لَا يَنْبَغِي
 تَقْدِيرِي وَلَا تَنَالُ طَائِفَةً مِنْ أَمْتِي عَلَى أَحَدٍ ظَاهِرِينَ لَا يُضَرُّهُمْ مِنْ خَلْقِهِمْ
 حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ سَرَّاهُ أَوْ دَاهُ أَوْ دُورُ الْإِسْلَامِ

اور وہ سلطنت محسود تمام سلطنتوں کی ہوگی اس کا طریقہ معاشرت و داد و ستاد سب سے زیادہ ہوگا
 چنانچہ اس کی اہمیت ہائوں میں کچھ اس مقام پر ہم اس شخص سے نقل کرتے ہیں کہ دیگر سلطنتوں کے اصول
 مقابلہ کر کے دریافت کیا جائے جو سلطنتیں تمام عہدوں پاک ہیں اور ان کو سلطنت آسمانی ہونی کا دعویٰ ہے
 انہیں بھی باوصفہ تقیم و نظائر ان تمام ایسی سلطنتیں ہیں جو دنیا میں ہیں لیکن یہ ہیں سلطنت آسمانی کو پہنچے انہیں ان میں ہیں

بسم الله الرحمن الرحیم
 الحمد لله رب العالمین
 والصلوة والسلام
 علی سیدنا محمد
 وعلی آله الطیبین
 الطاهرین
 المعصومین
 أجمعین

اول اعلا کلمۃ اللہ اور خالص تعہد اور خداوند کے نام کی عزت بجالانا اور اس کا نام ہر پستی و بلندی پر تعظیم و توحید کے ساتھ پکارا جانا ہے

اس قاعدے کا نشان سلطنت دنیاوی میں پایا نہیں جاتا عزت نام خدا اور اعلا کلمۃ اللہ اور خالص کرنا توحید کا تو درکنار جہاں تک اس سے کوئی بچ سکتا ہو اس سلطنت میں نہ فقط شایستہ اور تربیت یافتہ و غیر متعصب بلکہ قابل تعریف سمجھا جاتا ہو اور یہ عذر کہ ان تعلقات کو ہم دل سے ہر تہہ ہین اور دل کا برتنا ظاہر سے افضل و اعلیٰ ہو قابل لحاظ نہیں ہو اس واسطے کہ تمام عقلا نے تسلیم کر لیا ہو کہ تسبیحی معاملات کی تصدیق و تکذیب انسان کے افسال و اقوال سے ہوتی ہو حتیٰ کہ دیکھنے والے دلی ارادہ ان پر بند یہ اس کی حرکات و سکنات کے مطلع ہو جاتے ہیں مثلاً غصے کی حالت میں چہرہ سرخ ہو جانا اور زبان سے برہانہ کلمات اور غمگین آنکھ سے دیکھنا اور پائون سے چکر ہاتھ سے مارنا یہ سب آثار ثبوت غصے کے ہیں پس فرمائیے کس نے اپنا خون اس کے واسطے بجل و مباح کر دیا ہو کس کے قلب میں تعمیل احکام الہی کا شوق ہو کون اس گستاخ کو جو آگے ترسہ نہ شہنشاہی کو گھٹاتا ہو سزا دیتا ہو کون سوتے جاگتے اوٹھتے بیٹھتے خدا کا نام نے تا ہو کس کی کتاب کے آغاز پر خداے مقدس کا نام لکھا ہوتا ہو کون لڑکوں کو آغاز سبق میں خدا کا نام پڑھاتا ہو کون کھانے پینے میں خدا کو یاد کیا کرتا ہو فرض اگر دلیمن کچھ بھی عظمت اس نام کی ہوتی تو ظاہر میں کچھ نہ کچھ اثر ہوتا ہیج ہے کہ آدمی کے جوارح سے وہی صادر ہوتا ہے جو دل کے خزانے میں ہوتا ہے کے مَا أَقْلُ عَنْ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فی الامجد متی باب ۱۲ درس ۱۲۴ و ساچون کے کچھ تم پر ہے ہو کے کیونکہ اچھی بات کہہ سکتے ہو کیونکہ

جو دل میں بھرا ہو سو ہی مومن پر آتا ہے۔ یہ کہیونکہ تو اپنی ہی باتوں سے کہہ سکتا رہتا ہے جا بجا اور انہی
ہی باتوں سے گنہگار ٹھہر گیا فقط اسی مطالب توں کسی شاعر کا بھی ترغیب سے تراویح اور
انچہ درآوند دل بست ہے

وہم خدا پر پھر و سار کرنا اوس کی عبادت کرنا اوس سے مدد مانگنا امر بالمعروف و نہی عن المنکر کیا کرنا
اس قاعدے سے تمام سلطنت دنیاوی کو اختلاف ہے

سوم بادشاہان روی زمین جو جب قواعد مقررہ کے اگر اوکلی نشانہ نشانی کی عزت و توقیر بجا لاؤ
تو منصب خلافت و ولایت پر بجالا سینگے ورنہ معقول کیے جائینگے ملک الاملاک بعد ازین
لقب ہوگا اور یہ اسم بغض اسما شمار کیا جاوے گا

سلطنت دنیاوی میں ہر ایک کو ملک الاملاک کہلانیکا شوق ہوتا ہے اور اسکو مبرا نہیں چاہیے
چہاں رہم نافرمانوں اور باغیوں سے لڑنا اور بعد گرفتاری اوکو نہر سے موت دینا یا اسیر کرنا
یعنی لوٹری غلام بنانا اور انکا مال و ہباسب ضبط کرنا یا جلا وطن کرنا یا اوکو بیچ کر نایا اوکو چھوڑ دینا
اس قاعدے سے اور سلطنتوں کو بھی اتفاق ہے وہ بھی اپنے باغیوں سے لڑنا اور بعد گرفتاری سزا
موت دینا یا اسیر و جلا وطن کرنا اور انکا مال لوٹنا اور انکی حشمت خاک میں ملانا یا اوکو بیچ کرنا
واجب بلکہ باعث بقاے سلطنت جانتے ہیں فرق اگر ہو تو یا تعریف و محبت جرم میں یا طریقت
سلوک اور معافی سزا میں آسمانی سلطنت کی حکومت محدود نہیں ہے جو خدا کا ملک ہے وہ اسکو
نائب کا دار الحکومت ہے اور جو وہاں کے باشندے ہیں وہ رعایا ہیں جو بموجب قواعد مقررہ
بالا کے خدا کی نافرمانی کرتا ہے وہ باغی تصور ہوتا ہے بغاوت صرف قول و فعل سے اوکی تعریف کے
موجب لائق سزا تصور کی جاتی ہے امور قلبی سے مواخذہ نہیں کیا جاتا بحالت گرفتاری مجبور ہوگا
سزا موت دیکھائی ہے یا یہ سزا دیکھائی ہے کہ اوکو جو خدا کے پاک کی خالص عبودیت سے گریز تھا تو وہ

مجلس

مجلس

مجلس

ہر قسم کی عسارت پر مجبور کیے جاتے ہیں بائیں ہونکی غور و پرداخت میں مشرق نہیں آتا اور
 چونکہ یہ سلطنت جمہوری ہوتی ہے تو ہر ایک رکن سلطنت بطور خود اوکی کفالت کرتا ہے اور یکے
 رہنے کا کوئی مکان عین نہیں ہوتا اور کھلے ہندون رہتے ہیں اور اس سلطنت کے تربیت یافتہ
 جو لوگ ہیں انکو اپنی اولاد کے برابر رکھتے ہیں اور انکو غلام جسکے معنی ولد کے ہیں کہتے ہیں
 اور انکی آزادی کی ہمیشہ فکر کیا کرتی ہے خصوصاً ان غلاموں کی جو بغاوت کا سبب ہو گئے ہیں
 اور جن کو سزا جلائے وطنی دیتے ہیں انکو اختیار دیتے ہیں کہ اپنے مال و دولت و زمین
 و سرزند کے ساتھ جہاں چاہیں جائیں اور دنیاوی سلطنت محمد و اوسمی جہنم پر سے ہیں
 ہوتی ہے جس پر اسے کسی طور پر قبضہ حاصل کر لیا جائے اور ان میں سے بعض سلطنتوں کے
 مقنعین نے جبرم بغاوت کو ایسا وسیع کر دیا ہے کہ ہر شخص مجروح یا مال بداندیشی سے غما
 متدار پارکسز اسے اسیری جسکو حقیقت غلامی کہنا ممکن ہے پاسکتا ہے یہ سزا اور تنگی جات
 کے ساتھ جو ہوتی ہے ایسی سخت ہے جو بیانیہ گناہ میں سمانیں سکتی کاش اگر اسقدر
 سزا ہوتی کہ جبر طاعت سے اخراج ثابت کیا گیا تھا اوسی پر برائے جہنم کے مجبور
 کیے جاتے تو مضائقہ نہ تھا لیکن مشکل تو یہ ہے کہ گناہ موقت کے واسطے سزا مادام
 حیات یا نہایت قریب اس کے دی جاتی ہے اور اوپر سو کہ یہ ہے کہ کمال کی کوئی
 درمی کا کرتہ پاؤں میں زنجیر نہ حاجت بشری اپنی احتیاط کے موافق نہ فرمیں
 نہ یہی اپنے دستورات اور اوقات پر ادا کرنے پاتے ہیں نہ صلاح نہ ملاقات
 و دست و آشناء و عزیز و اقارب کی کر سکتے ہیں نہ اپنی خود مختاری سے کسی
 جگہ نشست و برخاست کے مجاز ہیں کھانے کو وہی دس چھٹ ایک آٹا جو وہ کھا
 بغیر چھینا ہو جسکو کوئی غریب آدمی بھی کسی درجے کا نہ کھا سکے نہ پانی ٹھنڈا نہ تھنڈا نہ گرم نہ کھائے

مٹی کا ٹٹا یا سر کا کیو سطلے کوئی اور حرفہ اور پیشہ کرنا اور بامید خلاص ہر ایک موندہ کنہ پھرا میری
 ویاس کرو دینا یا اپنے جان یا پچیش و آوار بن و فرزند کی حالت مفاقت کی بلبلاہٹ یا دکرنا اور
 آہ کر کے سچا نڈا نڈو یا دسکی بالکل محروم نہ کبھی چھوٹنے کی امید نہ موت کا وقت معلوم اور وغیرہ غصہ
 یہ کہ اگر کوئی انسان بمقتضا انسانیت کچھ اونسے ساوک کر دیکھا اور دکرے تو میری حال و سکا بھی ہو
 اور اوں پیارے کو ایک اور طبقے میں جسکو قی نہائی کہتے ہیں جانا پڑے وہاں کے تھکلیات و
 شدائد اللہم حفظنا اور شہداء و سپردہ ہند کر کے نہر سے تازیانہ دینا اور جہان قید یوں گھسیک
 منگو کر دیکھا و ستور ہو وہ اور صیدیت ہو اور نہر سے جلا وطنی بدستور کی ہو کہ مجرم کو ایک جزیرہ غیر آبادین
 بند کر دیتے ہیں جہاں نام عمر و نا اور غم کھانا اور انسو پینے کے سوا اور سب ہی نعمت نہیں ہوتی
 افسوس کا مقام ہے کہ نشا و گو زمنٹ نیک نظر انصاف سپر جوس معاشرت و خوش اخلاقی و مروت
 لوح انسان کے ساتھ کر دیکھا تھا تہیہ جرموں کے پردہ میں ایسا چھپ گیا ہو کہ جب انعام رسم غلامی
 کی اور سطنوں سے تحریک کی جاتی ہو تو یہ اندیشہ ہوتا ہو کہ اگر اونکی زبان سے اپنی باندہا تو
 پر مطلع ہوئے تو کیا کچھ ندامت ہوگی اس واسطے کہ غلامی تو اسی وجہ سے مذموم بھی جاتی ہو کہ وہ
 آزاد نہیں خیال کی جاتی اور اونکے مالک اونسے بدسلوکیاں کرتے ہیں تو یہ امر کیا قید یوں تین
 نہیں پایا جاتا یا بلکہ اوس سے تو حصہ زیادہ اور غلاموں کو تو ایسا بھی ممکن ہو کہ کسی وقت آپ
 کے وارث ہو جائیں یا مالک اونکو پڑے رتبے پر پہنچا دے جیسے میان الماس کا قصہ مگر ہمتے
 آج تک کسی قیدی کو مارکین کا انگر کھا بھی پینے اور پھیل چھلاری کھاتے نہیں دیکھا گیا اور قسنان
 اور تخیل خیال ہو کہ تھاکر سجنس کی حالت تزلزل غلاموں کو ہمتے کے لائق نہیں ہوا دکر کیا وہ کسی ایک
 فعل ناجو و سجدہ ہمتیہ کے لیے مستحق ایسی شہرا کے ہوگی جو ہمارے کی بھی نہ ہونا چاہیے
 غرض غلامی اور قید و نون اونکے جرم کا نتیجہ ہو بھر اونکے نام اپنی اصطلاح اور زبان میں

عبدالرحمن سیلے ہیں مثلاً میں مجرم سے یہ اقرار ہو جاتا ہو کہ اس قدر روپیہ اگر وہ دیگا تو آزاد
 ہو جائیگا آسمانی سلطنت کے لئے اسکو غلام مکاتب کہتے ہیں اور دنیاوی سلطنت میں قید عوض جرانہ
 نام لکھا جاتا ہے اس طرح ظلم و جبر قیدی یا وہ یہاں تک کہ غلام مطلق کے ہیں بعض بعض حالات میں کچھ فرق
 ہو گیا ہے تب بھی نتیجہ وہی ہو گا ایک ہی جگہ ہو مثلاً اسیران جنگ کی عورتیں بہت ترقی و تصرف اسیران جنگ
 کے رتہ میں مادی قیدی ان زیادہ میعاد کی اکثر حالت زنا کاری میں بسر کرتی ہیں انکے بچہ کی کفالت کسی
 ایک سے قیام ہو جاتی ہے انکے بچے و در بدر سے بھرتے ہیں نہ سرکار و نہ کو بیچتی ہے نہ کوئی دوسرا غنی اور غنی
 دلاری کرتا ہے اگر غلاموں کی نسل نرنگہ مالک ہوتی ہے تو نسل میں عیان سلطنت کی بھی زیر مرست گور
 کے ہمشہہ ہوتی ہے وہ ایسے خود مختار نہیں ہوتے جیسے کہ جہان چاہیں زمین جہان چاہیں جاہلین
 پیچھے عہدہ خلافت کی کا حق موروثی نہ سمجھنا بلکہ ایک دوسرے پر منتقل کرتے رہنا
 یہ قاعدہ دنیاوی سلطنت کے بالکل برعکس ہے جو کچھ وہ کرتے ہیں یا اپنے یا اپنی اولاد کے واسطے
 محض خدا کی واسطے کچھ نہیں کرتے

ششم خلیفہ کو محکوم شریعت رہنا آزاد و خود مختار ہونا نہ کوئی و رہاں و حاجت قبضہ و در شام
 رکھا نہ کسی کو غیر و جہی نہ اور دنیا نہ کسی کا دوست نہ کسی کا دشمن محض اللہ ہی کے واسطے بعض وعدہ
 و الفت و محبت مخلوق سے کیا کرنا اسکی اہانت اور کتا قتل فراتی معاملہ میں قتل اہانت و قتل احد
 من الناس کی سمجھنا کوئی امتیاز و تفوق نہشت و بر فاست و مکان لباس طعام و سوارئی و وضع
 و تعظیم میں اسکو ہونا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے واسطے اوٹھتا لوگوں کا پسند
 نہ کرتے تھے ہمیشہ ناواقفوں کو منع کیا کرتے تھے قصہ قتل خلیفہ عثمان و عمر و علی رضوان اللہ علیہم
 اجمعین ایک مشہور قصہ ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ انکے قتل و اہانت کا کچھ بڑا انتقام نہیں لیا
 گیا اور خلیفہ عثمان محض تبعیت شریعت باوصف قدرت اپنے مخالفوں کا شمشیر نواں اور غیر

گدرا جو گدرا خلفا انہار عبودیت اپنا فخر سمجھتے تھے جنہی کہ دن اوقات میں کہ لوگ آسائیش کے میں
ہوتے تھے وہ سچا رس اپنی جماعت کو لیے ہوئے شاہنشاہ کے روبرو بخشوع و خضوع اور
مختلف جو انسان کے بیٹھنے و اوٹھنے سے مراد ہو بلکہ قید کچھلانے فرش کے زمین یا گھاس پر اپنا
تذلل اور اسکی عظمت ظاہر کرتے تھے یہ عمدہ قرعہ اول سے پنج و ثمتہ علی رؤس الاشهاد ادا ہوا تھا
اور انکی پیشانیان خاک آلودہ رہا کرتی تھیں اور وہ شرم مکرتے تھے بلکہ قولاً و فعلاً بے رغبتی
دنیا سے ظاہر کیا کرتے تھے لہجہ کھانے پینے اور سجا حکومت و شیخی سے انکو طلب تھا اور یہ
فعل انکا الہامی و اختیاری تھا نہ فطری اور مکاری نہ

ہر قسم اوسکو فوج سرکاری سمجھنا جو محض خدا کے واسطے جان و مال سے حاضر رہے اور انکو
ضبطی جاگیر باغیان اور سپاہیان سے حصہ دینا اور انکو غیر یک سلطنت تصور کرنا وہ لوگ اپنی
رحیم اور مخالفوں پر سخت و شجاع ہونگے وہ خدا و رسول خدا کے دوست اور خدا و رسول خدا او کا
دوست ہوگا کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہ ڈریں گے کہ اقال اللہ تعالیٰ یا آیتھا
الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ يَكْفُرُ عَنْ دِينِهِمْ قَتْلُهُمْ فِي اللَّهِ دَقِيمٌ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السَّيِّئَاتِ فَإِنْ أَثِمْنَ اللَّهُ عَلَى الْقَوْمِ لَغَيْرِ سَبِيلٍ وَلَا يُخَا فِقُونَ
لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذْ فَضَّلَ اللَّهُ بَيْنَهُمْ مِنَ الْأَشْيَاءِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ

یہ دونوں قاعدے سلطنت دنیاوی کے تمام خلاف ہیں :

ہشتتم الداروں سے جزوقلیل بطور کاۃ یا جزیہ یا عشر یا خراج یا سالی لیکر قہر و تحقیر پر
بالا لحاظ قوم و ملت صرف کرنا یا اوس سے سالانہ حرب و ضرب مہیا کرنا یا تنخواہ و اجرت عمال
و کار در فہ عام بین خرچ کرنا ۔

اس قاعدے سے نہ بالکل اتفاق ہر نہ بالکل اختلاف یعنی دنیاوی سلطنت میں بھی محصول

[illegible]

لیا جاتا ہے مگر سطر سے کہ کام کام پر سوم و فیفس اور بیوہ بیوہ اراضی پر مالگداری
 اور ابواب اور تھوڑی تھوڑی آمدنیوں پر ٹیکس اور خیف خیف اوقون میں جرمانہ
 اور واپ و آریہ اور سٹرک اور دیون پر چلنے کا محصول اور امور فہام عام
 کا شرح یہ سب بلکہ اور بہت کچھ رعایا کو دینا پڑتا ہے اور اس کا حصہ کلان تنخواہوں
 میں اہل یورپ کے صرف ہوتا ہے بلکہ ان کاموں میں جس میں اسی قوم کے لوگ
 متمتع ہو سکتے ہیں ہندوستانیوں کی یا واپسی جو وہ بخشش کے وقت پر نہیں ہوتی
 گو وہ کسی طرح کے حاجت مند اور کسی خاندان اور صفت میں مشہور ہوں یہ ایک بات
 ہندوستانیوں کی خاطر شکنی کی ایسی ہے جس سے ان کو اس اظہار کا موقع ملا
 کہ ہماری کمیون میں گورنمنٹ شادنا شاہ حصہ لگا لیتی ہو اور پھر ہکویا و
 نہیں منبر ماتی ہتم کہتے ہیں کہ دانا لئی و ہوشیاری و ذیلیلی و ایسا اندازی
 اور زیادہ اور اچھا کام کرنے کے سبب سے یہ ترقی اور تنزل نہیں ہو بلکہ
 یہ دنیاوی و آسمانی انتظامات کا صرف و نسب کو ایسی منصف اور
 فیاض گورنمنٹ کے عہد میں دکھلایا گیا ہے و ساعہ بقیہ
 یا اقلیہ الا کفار

ختم خوریزی محض خدا کے واسطے جائز اور ملک بڑھانے و خزانہ
 جمع کرنے کے لیے ناجائز ہوتا ہے

سلطنت و نیادی اس قاعدے کے بالکل برخلاف ہے اوس میں
 خدا کے کاموں میں نہ جان لیتے ہیں نہ دیتے ہیں بلکہ جو شخص جس تک اوس
 سے بھیتا ہے اور نفرت طبع اپنی خواہہ کرتا ہے وہ تربیت یافتہ

و شاید تہ و محمد فلسفی کہلاتا ہو مگر انسانی ملک و دولت کے واسطے جان
لیتے بھی ہیں اور دیتے بھی ہیں :

وَ هَذَا لَكُنْجِي مَا نَكُنْ لَ اللّٰهِ يَهَامِنَ مُسْلِمًا ۖ اَوْ رَجُلًا ۖ لِيُنْجِيَكَ مِنْ جَمْدٍ وَ جَنْدٍ
ہیں ان کے بچھو کھا و بیاسا مجبورانہ بعض جند و ہم و دنیا پریشگی کے گورنمنٹ سے
عہد کرتا ہو کہ اس کی تمام اغراض و دنیاوی مین تا اسے درپیشگی وہ شریک ہو گا
حق کہ لڑائیوں میں جان تک دیکھا فرمان برداری و اقرار سے انحراف نہ کرے گاتہ
گور اس سپاہی بنایا جاتا ہو اور تمام مخطوط مقاموں پر اس سے کام لیا جانا ہو اب
کون کہے کہ اگر جان لینا صرف اس کی رضامندی پر جائز و موقوف ہو تو اقدام خودی
کیون جرم قرار دیا گیا ہو زیادہ ہنس تو اس پر آتی ہو کہ آزادی کا گروہ نہ جانز معاہدوں
سے سمجھا جاتا ہو اور بیچ ہونا جائز یا ایک عضو انسان میں مقام مخصوص عورت کا بیچ ہونا
جائز اور تمام اعضا کا جائز سمجھا جاتا ہو حال آنکہ مال سب کا ایک ہی یہ دو اختلافات صولی
ہیں جس سے سلطنت آسمانی بالکل پاک صاف ہو گئے کہ قال اللہ تعالیٰ اَفَلَا تَدْعُوْنَ
اَلْاَشْرَافَ وَ لَوِ كَانْ مِنْ عِنْدِ عَلِيٍّ اَللّٰهُ كُوْجِدْ وَ اَفِيْءْ اَفَلَا تَكْتِيْدُ ۖ
و ہم عذر و نقص حمد کا جائز ہونا :

اس قاعدے سے تمام عالم کو اتفاق ہو :

یا زہم نقضیہ حق اسد حق عباد ایک طور پر کرنا اور جبرائیم کی سزا تجویز کرنا جس کی شہرت
عظماً و نقلاً عام ہو اپنی عقل و فکر سے ہر روز جرم نہ کر گھانا بنانا
قاعدہ بھی سلطنت و دنیاوی کے بالکل برخلاف ہو حق اس میں کچھ دست اندازی نہیں کرتے
مگر حقوق سلطنت پر جو ان کے مقرر کیے ہوئے ہیں نگاہ شہت کٹی رکھتے ہیں اور تصفیہ حق عباد

۴
یہاں تک کہ
جس کی
میں
اور اگر
کی
اس کا
میں
اصل

اصل

اپنے قواعد کی رعایت سے کرتے ہیں ہمیشہ تھے نئے جرم اور نئی نئی میعاد سماعت مقدمات کی
 ناکرہ جموں اس بات کے کہ تمام قلمرو کے آدمی اوس سے اویس طرح واقف ہیں جیسا فتنہ واضع
 آئین و قانون کا ہو اور علین شیتے ہیں اگر انھیں سے پوچھو کہ تمام ملکی آدمی تمھارے اوں جبرائیم غمر
 اور اوں کی تصریحات و مستثنیات اور قواعد انصاف سے کیا واقف ہیں بلکہ تمھو خود بھی یاد ہو تو شاید
 کہیں کہ نہیں پھر ایسے قواعد سے انصاف کرنا اور ایسے جبرائیم کی سزا دینا کون انصاف ہو اسکو
 قوانین و ایکٹ و نظام و سرکارات و زر و لیشن و کٹرکشن و میوزیم و تھوٹر و غیرہ اس کثرت کھ
 میں موجود ہر مینے بلکہ ہر مہفے میں دوچار ہمیشہ آتے جاتے ہیں کہ اگر کوئی ہوشیار تمام کاروباری
 و دنیاوی مسئل ہو کر صرف اوسیکو دیکھا اور سنا اور سمجھا کرے تب بھی ممکن نہیں ہے کہ تمامی اصول و قواعد
 تمام عمر میں اسکی کیفیت پیدا کرے کہ حفاظت جان و مال کی کر کے پھر اوں کے حال پر کیوں نہ ہو
 کیا جا جو نہ خود کچھ سمجھتے ہیں نہ پڑھ سکتے ہیں تمام اوقات اوں کی پیٹ کے دھندے میں مصروف
 ہوتی ہے کسوقت وہ اپنا کام اور کسوقت آرام اور کسوقت قانون سکھیں وہ کیا جانیں کہ قانون میں اللام
 کیا ہے اور مختص المقام کون پڑیا ہے اور کون قانون و ایکٹ فی الحال کہاں جاری ہے اور کہاں نہیں
 جاری ہے اور کون بالکل درست کی کون وقعت منسوخ ہے اور کون کب جاری ہوگا اور کون نہیں غرض
 جس دریافت کی اوں کو قدرت نہیں ہے اور نہ کبھی ہو سکتی ہے اوس بنا پر اوں کے حالات و معاملات
 شبانہ روز کہ جانچنا اور نتیجہ بخالائی و برائی کا اوس سے اوں کے حق میں پیدا کرنا یہ کیا ہو
 و ہوا زوہم مظلوم کی اعانت کرنا

اس قاعدے کا بڑا و سلطنت و نیادی میں بڑی طوالت سے باین شرط ہوتا ہے کہ اول مستفیض
 کامل طور پر گورنمنٹ کی اغراض زمین شریک ہو اور موندہ مالکی فیس اور کرے قرضہ اگر تین ہزار کا
 کا غزلین و ستر ہزار نو سو سنا کو پندرہ لاکھ کا نہ لیا جاوے گا اور اسی اپنے ایک لکھ کے

افسوس میں اوس بچا سے کی دادرسی ملتی رہے گی
 و ورم ایک غدر پر تمام واقعات اٹھے اگر اون واقعات کے متعلق کوئی بحث قانون کی پیش ہوگی
 تو پھر مقدمہ چورنگ ہو جائے گا کوئی اپنی تلوار اڑاتا ہو کوئی ہندو قتل کرے کوئی اپنے دوست
 و بازو کی قوت دکھلاتا ہو حکام اسی کیل و کوہ و غرض طبع میں ہوتے ہیں کہ مستقیماً کا کام
 مقبوم ہو جائے گا۔

سببم اگر ان دونوں کا سونے کے کسی طرح نجات ملی اور قضا و ستا ویز اس سبب ناقص نہیں
 پرنس کی تو اور لینے کے دینے پڑ گئے مخالف اور کے قید ہونے کی راہ تکتے ہیں اور وہ سبب گنہ
 تک جبراً نہ ادا کر کے چھوڑ آئے کو غنیمت سمجھتے ہیں و بیماری و شیشکیش میں ہوتا ہو اور دعائیں کرتا ہو
 کہ ای خدا اس مرتبہ تو مجھے علالت کے مضطر سے بچالے آئندہ میں کبھی یہ رستہ نہ چلوں گا۔
 پس اس قاعدے کی شکل ان اسباب سے اب یوں ہو گئی:

مطلب و م کو اعانت کو ٹرنٹ کی خبر دیکر کے پستانا

سیر و تہم شور سے کو پسند کرنا

اس قاعدے کے آستان کے تمام عقلاً قابل ہیں

چہاں رو ہم خبر خواہی رعایا محض اس کے فائدے کے لئے کرنا

اس قاعدے کا برتاؤ سلطنت و سیاوی میں بھی ہوتا ہو مگر بجا کے اس کے فائدے کے ایٹاف

ملفوظ رہتا ہے غرض نہیں ہوتی کہ اون پر ہسان کیجیے اور اپنا قرض جو خالق کی طرف سے ان کی

پرورش و نگہبانی کا ہو ادا کیجیے بلکہ یہ مطلب ہوتا ہو کہ ان کو داند بانی و بچیے اور مکر و بات سے

بچائے پھر اون سے کچھ حاصل کیجیے

پانژ و ہم رعایا کی فلاح کے واسطے اس کی کوشش کرنا

نہایت

مطلب

مطلب

اس قاعدہ کے امتحان کا نام عالم قائل ہے سلطنت دنیاوی بھی بہت کوشش کرتی ہے مگر اکثر
 پہلے فائدہ و طول ہوتی ہے سلطنت آسمانی کے جو وعدہ اصول سبب میں زمین وہ قابل عمل کرنے کے ہیں
 نصیح اور سبکی کتب میں موجود ہیں ہم اگر لکھیں تو ایک کتاب ہو جائے اور اصل مطلب رہ جائے
 ششائز و ہتم تنعم اور آسمان پارچہ لیسیمی و ظروف و زیور و تفریح و طمانی بلکہ تہم کے شکافت
 جبین شائبہ ریا و عجب تن آسانی و شکم پروری و طمع و حسد و بغض کا پایا جا احترام کرنا
 ہر تقدیر ہتم سخت گذران و زہر و جفاکشی و بے تکلفی کی عادت کرنا
 پیغمبر ہتم غرت صبر و شجاعت و نیک نیتی و وفا سے عہد و توکل سے حاصل کرنا
 فوز و ہم دنیا سے بقدر ضرورت تعلق رکھنا اوس سے محبت نہ کرنا اور اوس میں مبتلا نہ ہونا
 یہ سب امور طریقہ معاشرت سلطنت دنیاوی کے برخلاف ہیں

اور اس کا قانون نجات تمام ادیان کے قانون نجات سے بہتر اور آسان تر اور قریب القیاس
 ہو گا اور سب کو بھی ہم ایک تمہید کے ساتھ اس مقام پر کچھ بیان کرتے ہیں
 واضح رہے کہ یہ وہ منتظر تھے کہ ایک نجات دہندہ پیدا ہو گا جو تورات کے اور سخت حکام کی
 تلافی کرے گا جنکی تعمیل اور تشریح تھی جب عیسیٰ علیہ السلام کو یہ کہتے سنا کہ احکام آسمانی روح سے
 تعلق رکھتے ہیں اور دل مصدر گناہ ہے اوس میں جو حیالات اور خواہشیں پیدا ہوتی ہیں حکام کی
 اون سب کی باز پرس کرتے ہیں اور میں شریعت موسوی کو تکمیل کرنے آیا ہوں اور تمام اولیائے خدا
 کو جو حکاؤں کو انجیل میں کے باب پنجم میں ہی بخوبی سمجھے تو بہت گھبرائے اور کہنے لگے کہ وہ مثل
 ہے کہ روزہ چھوڑنے کے تراویح اور گلے پڑی یا تو ہم کو تورات کے سخت احکاموں کے
 عوض آسانی کی امید تھی یا خطرات قلب کا مواخذہ اور سزا دہو گیا مثلاً تورت میں خون کرنے پر
 سزا ہوتی تھی اب یہ در پڑ گیا کہ جو کوئی کسی پر بغض ہو گا یا حق یا باہمی کسی کو دیکھا جنم میں الہا ہو گا

یہ سب امور طریقہ معاشرت سلطنت دنیاوی کے برخلاف ہیں

پانزانی بعد وقوع فعل زانی قبرا پر اکرم مطابق حکم تورات کے لائق نہ تھا لیکن اب جو کوئی کسی عورت کو
 بنظر نفرت دیکھے گا اور پھر جرم زنا متحقق ہو چکا اور پانی دانش میں جہنم میں پڑے گا اس طرح ایک
 مسائل مشکل انجیل سے سخت بدحواس اور متروک ہوئے اور یہ تردد اور کٹاؤں کا جو حق بجانب تھا کہ وہ عیسائیوں
 نے صرف حضرت عیسیٰ کو متعلق کر کے لکھا ہے کہ اولاد آدم میں ہی ایک تھا جو گناہوں سے پاک تھا
 مگر یہ حقیقت اور نہ کسی نہ کسی طرح جھیلنی تھی بقول شخصہ عشا داوید زیتن نائشا داوید زیتن +
 نہ انکار نبوت اور نہ مناسبت بنی کا ایذا دینا لازم تھا ہر چند بعد ختم زمانہ حواریوں کے عیسائیوں نے
 برخلاف تعلیم عیسوی پابندی شریعت کی بالکل چھوڑ دی اور یہ عقیدہ تراشا کہ تثلیث کے
 ماننے والے کو کوئی کام شریعت کا کرنا ضرور نہیں ہے اور سبکی نجات کو اس بقدر کافی ہو گا کہ وہ
 آنحضرت کا مصداق ہونا واسطے کفایت گناہ امت کے اور لعنتی ہو کر زمین و آسمان میں جہنم اور پھر جی ٹھنڈا
 یقین کرتا ہو مگر یہ وہی وہی مطلق التفات نکلیا اور سمجھ گئے کہ یہ وہ نجات دہندہ موعود نہیں ہے
 اور عیسائیوں کے ان عقائد کو پہلی باتوں سے بھی زیادہ مشکل سمجھا اس واسطے کہ انسان کو خدا سمجھنا
 اور تثلیث میں وحدت کا قائل ہونا ایسا محال تھا کہ عقل انسانی میں نہیں آسکتا تھا لہذا انتظار اور کٹاؤں
 ختم نہوا اور بدستور دعائیں ظہور سلطنت آسمانی کی کرتے رہے اس امر خاص میں ایماندار عیسائی بھی
 ان کے شریک تھے کیونکہ ان کو یہ بات یاد تھی کہ حواری شریعت کے پابند اور سلطنت اور فتح کے
 آرزو مند صحو و عیسوی کے بعد بھی تھے بلکہ خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام مثل یوحنا کے منادی آسمانی
 پاؤں شہادت کے آنے کی کرتے تھے اور اپنے شاگردوں اور اصحاب کو نماز کی دعائیں ان الفاظ سے
 سکھایا کرتے تھے کہ تیری سلطنت آوے تیرا مطلب جیسا آسمان پر زمین میں بھی ہو سکے
 تو اس سے وہ سلطنت فرضی و صافی مسیح علیہ السلام کی خیال نہیں کی جاسکتی جس کے قائل اس زمانے کے
 عیسائی ہیں اور وہ بخوبی جانتے تھے کہ نجات دہندہ ہر جہاں شاد مسیح کے کوئی اور ہے جو بعد ازین

تو بیت کی کتاب استثنائے باب ۸ میں یہ ۱۸۰ کے لیے اپنے بھائیوں میں سے چھٹا ایک یہی
برہادر لنگا اور اپنا کلام اسکے منہ میں ڈال دینا اور جو کچھ میں اسے فرمایا تو لنگا وہ سب اسے
لیکا ۱۹ اور دیا ہو گا کہ جو کہ فی میری بات تو جھپٹیں میرے نام لیکر کیگانہ سب کا تو میں اس کا حساب
اوس سے لوں گا، لیکن دینی جو ایسی گستاخی کرے کہ کوئی بات میرے نام سے کہے جسکے کہنے کا
سیخا سے حکم نہیں دیا یا موعودوں کے نام سے کہنے دینی قتل کیا جائے فقط
اور یہ فرمایا کہ خدا اپنے بندوں کو آزاد اور ان کو نجات دیا چاہتا ہے جو قانون ان کے وسطے دنیا میں مقرر
کر چکا اوسے بموجب آخرت میں جزا و سزا ہوگی ان شاء اللہ لا یخلف العہد اڈ اور توبت کے
احکام جو نبی اسرائیل پر شاق تھے بدل دیگا اور جس حکم کی تعمیل پر گراں ہوگی اور اس میں توبہ
و حق کے زمانے تک چاہا کر سیکے نہ کیجا لیکن اس میں اسے حکم سے پہلا حکم منسوخ یا نسیا منسیا ہو چکا
فأقرآن شنتم ما ننسخ من آیتہ اؤ نسیہا نأت بحذر فیہا اؤ مثلہا اکر تعذر
ان الله علی کل شیء قیون و یؤکیونکہ اس کو پہلے و پھر ساری منظور ہو حکومت اور سختی منظور نہیں
یؤید الله ان یخلف عنکم و یخلق الا انسان ضعیفاً لکہ یہ سب و کمالی خاطر ہو جو خدا اور
اوسکے رسولوں اور کتابوں اور لائے اور قیامت کے ہونے پر یقین رکھیں گے اور یہ بھی اونی
انجام عموماً ہو گا کہ اگر وہ ایک نیکی کرے نیکی دس شمار ہوگی اور ایک بدی ایک ہی تصور ہوگی چنانچہ
حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہوئی جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ اَمْثَلِهَا و من جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ
فَلَا یُجْزِئُہِی الا مِثْلُهَا اور اگر وہ بدی کرے ایک بار وہ گرتے اور گرتے تو کچھ کچھ جاتا اور جو نیکی
کرے ایک بار وہ گرتے اور گرتے تو ایک نیکی اور کوئی دیا نیکی اور کوئی کلیفات دینی اور دنیاوی میں اب
دیا جائیگا اور گناہ اُنکے ضبط ہوا کر نیکی اور ان کو یہ بھی اختیار دیا جائیگا کہ اپنی نیکیوں میں

[illegible]

برای توضیح این امر که در این کتاب

[illegible]

دوسرے نکوشمال کرین غرض و نگوہر ایک چھوٹے کاسون میں بڑا اجر ملیگا کما قال النبی صلی
علیہ وسلم عن ابن عمر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انما اَجَلُکُمْ
فی اجل من خلاد من الاَمر ما بین صلوة العصر الی مغرب الشمس وانما مثلكم
ومثل اليهود والنصارى کہ جمل استعمل عموماً لاقال من یعمل فی الی نصف النهار
علی قیراط قیراط فصحت الیہود الی نصف النهار علی قیراط قیراط ثم قال
من یعمل فی من نصف النهار الی صلوة العصر علی قیراط قیراط فصحت
النصارى من نصف النهار الی صلوة العصر علی قیراط قیراط ثم قال من یعمل
فی من صلوة العصر الی مغرب الشمس علی قیراطین قیراطین الا فانتم المذنبین
تعملون من صلوة العصر الی مغرب الشمس الا کم الا جز مرتین فغضبت
الیہود والنصارى فقالوا نحن اکثر حملاً واقل عطاء قال اللہ تعالیٰ فصل
ظلمتکم من حقکم شیئاً قالوا لا قال اللہ تعالیٰ فانه فضلی اعطیه من شئت
سواء البخاریؒ وبهذا المنقول عن عیسی علیہ السلام فی الباب العشرین من انجیل نئی مگر اسقدر زیاد
رکھنا چاہئے کہ حضرت بطرس حوری نے جو رول کے بہن بجائی مان باپ گھر بار مال و دولت
جو کچھ لیا ونیک پاس تھا آنحضرت کے پیچھے سب چھوڑ دیا تھا تب آپ نے اون سے مخاطب ہوکر
ارشاد کیا کہ ایسے لوگو کو سوگنا اسکا ملیگا پھر بہت سے جو پہلے ہیں پچھلے ہو جائینگے اور جو
پچھلے ہیں پہلے ہونگے یعنی پچھلے اگر اتنا کریں گے تو سوگنا اسکا پایاویں گے اور تم ایسوں کو بازو نہ مل
ملیگا اوسکو باب ۲۰ میں یون ارشاد فرمایا ہے۔ اکیوند آسمان کی پاؤشاہت اوس صاحب خانہ کے
مانند ہی جو بڑے باہر نکلتا کہ اپنی پاکستان میں مزدور لگائے۔ ۲۔ اور اوسنے مزدور ولگا ایک
ایک دینار روزینہ مقرر کر کے انھیں پاکستان میں بھیجا۔ ۳۔ اور اوسنے پھر دن چڑھے

[illegible]

باہر جا کر اور ونکو بازار میں بیکار کھڑے دیکھا۔ ۴۔ اور اونسے کہا کہ تم بھی پاکستان میں جاؤ اور جو
 کچھ واجبی تیرے تھیں، دو لگا سو دو گئے۔ ۵۔ پھر اوسنے دوپہر اور تیسرے پہر باہر جا کر ویسا ہی کیا
 ۶۔ ایک گھنٹہ دن ہے پھر باہر جا کر اور ونکو بیکار کھڑے پایا اور اونسے کہا کہ تم کیوں یہاں تمام
 دن بیکار کھڑے رہتے ہو۔ ۷۔ اونھوں نے اوس سے کہا اس لیے کہ کسی نے ہم کو مزدوری پر
 نہیں رکھا اوسنے اُنھیں کہا تم بھی پاکستان جاؤ اور جو کچھ واجبی ہو سو پاؤ گے۔ ۸۔ جب شام ہوئی
 پاکستان کے مالک نے اپنے کارندے سے کہا مزدور ونکو بلا اور پچھلون سے لیکر ایک مزدوری کم
 ۹۔ جب وہی جنھوں نے گھنٹہ بھر کام کیا اُنے تو ایک ایک پیسہ بنا پایا۔ ۱۰۔ جب اگلے دن اُنھیں
 یہ گمان تھا کہ ہم زیادہ پاؤں گے پر اُنھوں نے بھی ایک ایک پیسہ بنا پایا۔ ۱۱۔ جب اُنھوں نے یہ پایا
 تو گھر کے مالک پر بہت گرگڑا اُنے۔ ۱۲۔ اور کہا پچھلون نے ایک ہی گھنٹے کا کام کیا اور تو نے
 اُنھیں جہاں سے برابر کر دیا جنھوں نے تمام دن کی محنت اور دھوپ سہی ۱۳۔ اوسنے اُنھیں
 ایک کچھ جواب میں کہا اے میان میں تیری نے انصافی نہیں کرتا کیا تو نے مجھ سے ایک پیسہ پر اور نہیں
 کیا۔ ۱۴۔ تو اپنے لے اور چلا جا پر میں جیسا تجھے دیتا ہوں تجھے کو بھی دوں گا۔ ۱۵۔ کیا مجھے
 روانہ ہیں کہ اپنے مال سے جو چاہوں سو کروں کیا تو اس لیے بڑی نظر سے دیکھتا ہے کہ میں نیک
 ہوں۔ ۱۶۔ اسی طرح پچھلے پہلے ہونگے اور پہلے پچھلے کیونکہ بہت سے بلائے گئے پر برگزیدہ
 تھوڑے ہیں فقط۔

اور یہ ارشاد کیا کہ مسلمانوں کو میری اور خلفائے راشدین مہدیین کی تبعیت لازم ہے وہ اس میں
 ثواب پایا کریں گے قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ لَيْسَتْ بِي وَشَيْئَةٍ
 الْحَقُّكَ الشَّائِدِينَ اسواسطے کہ میں پیغمبر ہوں اور خلفائے میرے وہ لوگ ہیں کہ اُن کے لوگو
 تقویٰ کو خدا جانچ چکا ہے وہ یہی کریں گے جو ثواب ہو گا باقی اور تمام امور جو لوگوں کے مسلمان اجتماع

لازم ہے کہ مسلمان
 اور پیغمبر اور
 چار احوال اور
 سوش غفلت
 نیک چوں کا
 ۱۳
 اس ارشاد سے
 حصول ثواب میں
 بڑی وسعت اور
 کثرت ہے
 میں خوش مسلمان ہوں

۱۱۶ اوستا انجمن شریکین وادارہ خدایا ہلالیہ دیکھیں مسلمانوں کو اور جو تفریق پیدا نہ ہو سکے مسلمان اپنا جھوکا لیں تو تفریق

بزرگ نیتی و رعایت اصول شریعت اچھا یعنی سناج و مندوب ٹھہراونیکے وہ خدا کے نزدیک بھی
وہیسا ہی ہوگا اور جسکو ابراہیمؑ کے وہ برابر مانتا ہے المسلمون احسنافہو عند اللہ حسن
و مانتا ہے المسلمون قبیحافہو عند اللہ قبیحہ سو یہ اسکے بھی لوگ تہمان نہیں
اور انکی جماعت پر خدا کی مدد ہوگی سید اللہ علی الجماعتہ اسی مضمون کا اشارہ ہے :-

اور یہ فرمایا کہ قیامت میں مضموم ہو کر کون کی عصمت اور نیکان ہاں باپ کو اور ہمارے کی فضل نیکیاں
ہمسایوں کو دلو اور گناہ شہید ہوئی نیکیاں سو آدمیوں کے واسطے کافی ہو گئی اس طرح اور بہت لوگ
ہیں جنکی نیکیاں ایک دوسرے پر منتقل ہو گئی اوسکی تصویر یہ خیال میں آتی ہے کہ اوس کی شفیع لکھنوی
یہ کام ہو گا کہ خدا سے مقام محمود میں اذن لیکر مطابق قانون مقررہ کے ہر ایک کا حساب کرانے لگے
جسکی نیکی کم پڑے گی اوسکو دوسروں سے دلواریں گے اور جب تک کہ میں ٹھکانا نہ ہو گا اونکو اونکی
نیکیاں کفایت کرینگی کہ انھیں گناہ اگلے پچھلے بوجہ بارشاد باری کے معاف ہو چکے ہیں
اس طرح گناہ گاران امت الامان راہد رشتہ کاری پاتے جائینگے و لد و ما قال ثم ہر شہید
کہ در و زامید و ہم + بدان راہد نیکیاں نبخشہ کہ ہم + اَللّٰهُمَّ اَمَّا وَزِدْنَا حَسَنَاتٍ وَّارْزُقْنَا
شَفَاعَتِہٖ یٰقَوْمَ الْقِیَمَةِ +

اور پھر یہ بھی کہ یا مَافِعِلُ اللہ بَعْدَ اِیکُم اِنْ شَکَرْتُمْ وَ اَمَنْتُمْ وَ کَانَ
اللہ شَاکِرًا عَلِیْمًا +

یہ سنکر یہود و نصاریٰ جو سچے آرزو مند اس سلطنت آسمانی کے اور صدق دل سے طالب نجات تھے فوراً پہچان گئے کہ جسک ہم منتظر تھے وہ ذات بابرکات یہی ہے اور وہ قانون حق سے بچا انسان ہمارے گلوں سے اترتی ہیں یہی قرآن شریف ہی نظر از طرف حسین علیہ السلام تھا اور یہی نور گلشن امید گل لطف و صید یعنی کہ جس طالب و بخت سعید پر وادائے اتفاقات عامہ نور سید

اور زیادہ
 بہکے محبت
 کی اور دنیا
 بہکے پیغمبر
 قیامت کے
 دن ۱۲
 آیت
 پیکر
 سید
 محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم
 کی گنج
 اللہ
 عذاب
 اگر
 ماننا
 بھین
 اور
 قیامت
 جنت

لوحی غلام بنایا حکم دیا اور شوہر وادھوڑو لگو جو جنگ بین اسیر آتی تھیں اپنے لشکر یونیہ پر جلال کر دیا۔
 جواب شہزاد اول فی الحقیقت پیغمبر اسلام انسان تھے صدور گناہ اور نسا زراہ بشریت
 ممکن تھا کہ جوتنا سبحانہ تعالیٰ نے اونکی عصمت کا گناہوں سے یہ بند ہویت کیا کہ جہاں لگو چند
 رول اپنے ہم ہمنوں کی صحبت سے گزرتے اور بتقدفاسے بشریت کچھ لگاؤ حضرت قدس سے
 گم ہو جاتا اور قلب پر عین لگے لگتا تب فرشتے آتے اور اوس لودگی اور نقطہ سیاہ کو آب رحمت
 اور مغفرت سے دھو ڈالتے اور پھر اوس میں جکت اور نور بکھر کر کجی بد روح اور کبھی روح اور
 دونوں کو عالم قدس کی سیر اور پاک و حوں اور فرشتوں سے ملاقات کر لاتے تاکہ انسانوں کی
 صحبت کی تلافی کامل اور فیض صحبت روحانیوں کا انسانوں کے ہم نشینوں پر غالب ہو جائے
 مسلمان اسی حالت کو معراج کہتے ہیں اور اس طرح تعدد معراج کے قابل ہیں بلکہ بعض یہاں تک
 کہتے ہیں کہ کسی ایک سفر میں ہ جناب حدیث سے بھی بلا واسطہ ہکلام ہوئے اور قانون
 کی وصعت کو بنیہ اطمینان خود دریافت کر لے پس وہ حالت قدوسیّت کی رفتہ رفتہ جو دنیاوی
 تعلقات سے کم ہو جاتی تھی اور بشریت اپنا گھر کرنی جاتی تھی اوسکو جناب باری عز و جہ نے
 محض اپنے فضل و کرم سے معاف کر دیا چنانچہ قرآن میں فرماتا ہی لیخفف لک اللہ عما تظن
 من ذنبک وما تاخر بہ

اور یہ سب بند و بست اپنے بندوں کی نجات کے واسطے فرمایا تاکہ اوس میں قابلیت حضور ہی مقام
 محمود اور عرض معروض کی باقی رہے نظیر ایسے واقعات کی دنیا میں بھی موجود ہی کہ پادشاہان دنیا
 واسطے انکشاف مقدمہ یا کسی اپنے خاص انتظام سلطنت کی مصلحت سے کسی ایک مجرم کا قصہ
 معاف کر کے اوس سے اپنا کام لیا کرتے ہیں اور پھر اوسکو اور مجرموں سے ملنے نہیں دیتے اور
 اگر ملنا اوسکا کبھی قریں مصلحت ہوتا ہی تو کیسی کیسی احتیاطیں کرتے ہیں سپاہی جدا اوسکی ناک

۱۳۲
 بہت و نہایت
 سونہا کچھ
 میں ہر جہہ
 تاسان
 چاکا کس
 قدر ہیں
 ہوسا
 لکھا اور جو
 پیشکش ہے

رکھتے ہیں مخبر علیحدہ اونکی باتیں چھپ چھپ کر سنا کرتے ہیں کہ او سید بن ماک جو مرنو مکانہ جمنیہ پاسے
اور قبا لیت راست گفتاری کی جسکی تعلیم دربار میں ہو چکی ہو بڑا اہل نہو جاسے ؟
مسلمان کہتے ہیں کہ ان سب امور کا مان لینا اونکو آسان ہو گا جو عیسیٰ علیہ السلام کے شکل مسئلہ
الوہیت اور بیگناہی اور تثلیث فی الوحدت کا اقرار کرتے ہیں ؟

یہ تو جسے سب موافق عقیدہ اہل اسلام کے بیان کیا مگر ہم اس شبہ کو اگر انکیرین کے کہنے کے بموجب
تسلیم بھی کر لیں تب بھی ہم یہ اسلام کے شفیع المذنبین ہونے کے منکر نہ ہونگے اس واسطے کہ
جو شکل ہم نے شفاعت کی اوپر بیان کی ہو اسکے واسطے جمیع الوجوہ خصوصاً ہونا شفیع المذنبین کا
ضرور نہیں بلکہ جو قانون شفیع المذنبین کے وسیلے سے ہم تک پہنچا ہو وہ خود نجات کو کافی
اونکے ہم مسلمان احسان مند ہیں کہ اونکی کوششوں نے ہم پر بڑی آسانی کر دی اور نجات کا رستہ کھلا
جواب شبہ ہر دم معجزہ و کرامات بمنزلہ ایک تمنعہ کے ہو جس سے اہل تمنعہ کا تعلق ہر کار سے
ہونا ثابت ہو پس یہ تمنعہ جو غیر اسلام کے پیشتر انبیاء آئے تھے اونکو دیا گیا تھا کہ وہ دنیا میں خلیفہ
سے وعظ و نصیحت کریں اور جہاں سے اونکے ذاتی اعتبار کی گفتگو کیجاے تب وہ تمنعہ
دکھاویں لیکن منکرین نے اونکی سپرد وعظ کی کچھ توقیر نہ کی بلکہ اونمیں سے کسی کا سر پھوڑا کیو
نار ڈالا کیونکہ حرمت کیا اور اونکے تمنعہ کا جعل بنا لیا اس جیل سے تعمیل حکم سے وہ بازو
جب لوگوں نے ایسا کرنا شروع کیا تو ہر ایک انہیائے یہ اونکو خدا کی طرف سے سنا دیا کہ چند
روز میں ایک سردار غیر مقرر ہو گا اگر تم اسکا کہانہ مانو گے تو نہرا پاؤ گے جیسا کہ نوریت کی
کتاب تشنہ کے باب اور اشعیانی کے باب چہل و دوم اور انجیل کے متعدد مقامات
خصوصاً انجیل مرقس کے باب دوازہم و دیگر کتب انبیاء میں تم نے پڑھا پس جب ہر دار دنیا
آپا تو مخلوق نے موافق الحق عادت اپنے معجزہ ماننا شروع کیا اوس سردار باوجود انکین نے

مہری اور چیر اسیدونکو چیر اس اور چو بدارونکو عصا اور سوارونکو وردی اور گھوڑا یا سانپنی سے
لوگ پہچانتے ہیں مگر جب جناب یسارے و نائب السلطنت کشور ہند تشریف لاتے ہیں تو ان سے کوئی
تمغہ یا وردی واسطے شناخت عمدہ گورنری کی نہیں مانگتا بلکہ او کی شناخت کے واسطے وہی اطلاع
کافی سمجھ جاتی ہے جو قبل زوال جلال ان کے جانب ملکہ معظمہ سے شہر ہو گئی ہے گو اس میں افوا کا چہرہ
اور خط و خال اور زانہ تشریف آوری کا شہ و حاشہ نہیں لکھا ہوتا اور جو کوئی ایسی جرأت کرے تو وہ
بیچنوں ہو گا یا گستاخ واجب التعزیر اور اگر گورنری بھی او کی ایسی محل باتوں کا ہمیشہ جواب دیا کرے تو وہ
اور عمدہ کاموں سے بالضرور محفل رہے گا۔

جواب شبہ سوم مسلمانوں نے اپنی کتابوں میں بدلائل منکرین کو مقبول کر دیا ہے حکومت
اوس کا نقل کرنا اس مقام پر قبول معلوم ہوتا ہے مگر تاہم استقدر لکھتے ہیں کہ اس باب میں اگر سخت ہر
تو اسی کی کہ یہ خون نیری انسان کی جائز ہے یا نہیں ہر گاہ تم ای بندگان خدا ملک ٹھکانے اور خزانہ
جمع کرنے کے واسطے خون ریزی کیا کرتے ہو تو پھر کیا اعتراض اس شخص پر کر گے جو دنیاوی
غرض سے علیحدہ ہو کر باغیان شاہد نشاہی کی سزا دیتا ہوا و اقبال عبودیت کرانے کے واسطے افوا
زیر و زبر کرتا ہوا اس واسطے کہ جس بات کی فہمائش پنج چھ ہزار برس پیشتر سے معرفت انبیاء کے ہوا کی
اور اوس کا نتیجہ مفید نکلا تو انھیں باغیوں کی سزا دہی کے واسطے یہ سلطنت مقرر ہوئی اس کا
کام ہے کہ وہ اپنا لازم منصبی خلاص نیت ادا کرے اور ثبوت اوس کے اخلاص کا یہ ہے کہ جس بادشاہ
یا تاجدار نے خدا کی خالص وحدانیت اور اوس کے رسولوں کی رسالت کا اقرار کر لیا پھر اوس کے ملک
و دولت جہ و جلال و زلف و زنج کی مسلمانوں نے کچھ طمع نہیں کی اگر او کو کچھ طمع دنیاوی یا اپنی
ناموری مقصود ہوتی تو اپنا فائدہ کیوں چھوڑتے اور پیغمبروں کی کتابوں میں کیوں او کی تعریف
ہوتی مگر حجت شبہ ہم عیسائیوں کی زبان سے سنتے ہیں اور او کی تصنیفات میں لکھا دیکھتے ہیں

تو بڑی ہنس مٹی تھی ہر اس واسطے کہ بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ان کے پیشواؤں اور بادشاہوں نے
واسطے اسے عقیدہ تثلیث وغیرہ کے جسکی کچھ اصل نہ تھی و چون نری کی ہر جسکی انتہا نہیں تھی
اور یہی باعث اونکی ترقی عقائد کا ہوا تو انکو اسباب میں لب ہلانا چاہتے ہی نہیں تھے۔

جواب شبہ چہارم ہم اوپر لکھ چکے ہیں کہ سلطنت آسمانی اور سلطنت دنیاوی سنانے
باغیوں کی سزا قید بھی تجویز کی ہو اور قید [جس جنسیت سے فی الحال اسکا رواج ہی آہل غلامی
مال ایک ہو اس واسطے اسیر کا اطلاق عہد پر بھی کیا جاتا ہے خواہ وہ اسیر نہ ہوں یا مہر چنانچہ صریح
اسیر بمعنی بردہ کے لکھے ہیں پس سلطان لوڈی غلام بنانا اور بعد گرفتاری اونکی عورتوں کو انکے
نکاح سے نکل جانا فقط انھیں باغیوں کی سزا خاص سمجھتے ہیں جسکا ذکر اوپر ہو چکا نہ کسی دوسرے
مجموعہ کی اور یہ نہ برخلاف عقل کے ہو نہ نقل کے۔

عقل کے برخلاف اس سبب سے نہیں ہے کہ لوڈی اور غلام بنانے کا رواج یونانی ایرانی
رومی مصری ہندی یہودی عربی ترکی تاتاری غرض کل ملک و قوم میں ابتدا سے اب تک
ایک حالت سے چلا آتا ہے اور ہر ایک قوم کی کتابوں میں انکے احکام جدا جدا محفوظ ہیں حضرت
ابراہیم واسحق و یعقوب علیہم السلام سے لیکر حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک بعض نبی ایسے تھے
جنسے خدا کے مومنہ و مومنہ باتیں کہیں اور اپنے احکام لکھ کر انکو دیے اور انکو محض نیا کی ہدایت
اور تمام بد اخلاقیوں کے دور کرنے کو بھیجا اور بعض بقول عیسائیوں کے خود خدا تھے جو اپنے
بندوں سے بالمشافہہ کلام اور انکو اخلاق حمیدہ سکھاتے تھے اور روحانی تعلیم کیا کرتے تھے۔
اور صحرا نشینان نسل قہدار سے لیکر حکماء یونانی و مصر و ہندوستان تاتار تک کسی نے
اس بات کا اشارہ نہ کیا کہ غلامی تمام برائیوں کی جڑ اور تمام بد اخلاقیوں کی مان اور اخلاق حمیدہ
کی دشمن برخلاف مرضی مخالف و فطرت انسانی کے ہو بلکہ برخلاف اوسکے اونکی کتابوں میں

احکام اور نیک کچھ دیکھتے ہیں کیا چھ ہزار برس تک تمام مخلوق حتیٰ کہ انبیاء اور اولیاء اسی گمراہی اور اسی کیمپر میں پھنسے رہے اور خدا نے انہیں سے کسی پر الہام نہ کیا اور نہ کسی حکیم کو اپنی مرضی آگاہ کیا آیا یہ خطا خدا سے عذر ہوئی یا یہ گواہ نہیں نہیں خدا خطاؤں سے مبرا اور تقصیر و نیک پاک اور صاف ہے یہ خطا سے حاسد اور کفر خوشامد اور نہ انہیں تعلیم کا ہی جو اقلید صحابہ و فقہاء و علماء ربانیہ کی عمار اور خود راہان کی باعث افتخار جانکہ اس شعر پر عمل کرتے ہیں

اگر شرع و زرا گوید شب سست این بہ بیاگد گفت اینک ماہ و پروین مثبتوت اسکایہ ہر کہ تمام اہل اسلام جس طرح خدا کی وحدانیت کے اوسط طرح موسیٰ علیہ السلام کی رسالت اور توریت کے کلام آئی ہوئے کے قائل ہیں پس توریت کی کتاب استننا کے درس اسے سنا تک میں یہ لکھا ہی ہے

اور جب تو لڑائی کے لیے اپنے دشمنوں پر خروج کرے اور خداوند تیرا خدا اور نکو تیرے ہاتھوں میں گرفتار کرے اور تو انہیں اسیر کر لے اور ان اسیروں میں خوبصورت عورت دیکھے اور تیرا چاہی اور اسے چاہے کہ تو اسے اپنی جوڑ بنا دے تو تو اسے اپنے گھر میں لا اور اسکا سر منڈوا اور ناخن کٹواتو وہ اپنا اسیری کا لباس اقلے اور تیرے گھر میں رہے اور مہینا بھر اپنے باپ اور اپنی ماں کے سوگند میں بیٹھے بعد اس کے تو اس کے ساتھ خلوت کر اور اسکا خیمہ بن اور وہ تیری جوڑ بنے انتہی بلفظ ہے

اور جو لوگ توریت کی تحریف لفظی کے قائل نہیں ہیں وہ اپنے عنوان رسالہ البطلان غلامی میں بڑی درمیدہ دہنی و بے باکی سے یہ تحریر فرماتے ہیں :

جو امور کہ لونڈیوں اور قیدی عورتوں اور بیگناہ اہل عصمت کے ساتھ جائز سمجھے جاتے ہیں کیا وہ حقیقت میں نیک ہو سکتے ہیں کیا وہ باتین حرکات بہائم سے کچھ زیادہ زبردستی ہیں کیا وہ کسی مذہب کے سچے ہوئے اور خدا کی دی ہوئے پر دلیل ہو سکتی ہیں وہ دنیا کی آنکھ میں اوس مذہب اور اہل مذہب کی نیکی بیٹھا سکتی ہیں حاشا و کلا بلکہ ایک لمحے کے لیے بھی یہ بات نہیں مانی جاسکتی

کہ سچا مذہب جو حق را کی طرف سے اتر آیا ہو وہ میں ایسے امور جاری نہ ہوں انتہی بلطفہ ۛ
 اب ہم پوچھتے ہیں کہ نبی اسرائیل کا خدا اور ان کے انبیاء اپنے گروہ کو بدیان اور نہ ان کا رہی و دشمنانہ
 فعل سکھایا کرتے تھے اور کیا اس وقت میں ان کا مذہب سچا مذہب ہے کہ ملتا تھا کیا اس وقت وہ
 تمام قوموں سے افضل اور تربیت یافتہ تھے کیا ان پر خدا کا پیار نہ تھا انہیں میرے اندر جو کچھ
 اس وقت کی شریعت تھی سب ٹھیک اور صحیح تھی اور جو قول فعل انبیاء کا تھا وہ سب نیک اور
 خدا کا بتلایا ہوا تھا اس سے یورپین کو بھی ان کا زمین پر لگاؤ کی خوشامدنی محفل نے ان کو لگاؤ دیا
 ان کے بادشاہ نے تو نجیال بدسلوکی مالکان کے اس طریقے کو مسدود کر دیا مگر انھوں نے
 ان کی خوشنودی کے واسطے اتنا فقرہ اور بڑھا دیا کہ غلامی فی نفس ایک قدرتی گناہ ہے اور ان کو
 بدسلوکی سے رکھنا دوسرا گناہ ہے اگر میری شعریہ نیم بیضیہ جو سلطان ستم روا دارد و زمین کشیدار
 ہزار مرغ اسبغ و پھر انسان کے قدرتی تعلقات کو دیکھو کہ عالم میں کس کثرت سے پھیلے ہوئے
 ہیں فرضاً اگر وہ کسی طرح موقوف ہو جائیں تو انتظام عالم درہم و برہم ہو جائے انسان اور بہائم
 میں کوئی فرق و امتیاز نہ رہے مثلاً عورت کو جو تعلق اپنے شوہر سے ہے وہ میں اور حالت غلامی میں
 کیا فرق ہے قانون انگلستان کے بموجب تو عورت کو نوک و عابدہ و کنٹرکٹ کا بھی اختیار نہیں ہے قبل
 نکاح جو بریاء عورت کا تھا وہ بعد نکاح شوہر کا ہو جاتا ہے عورت اپنی خواہشوں کو جو بچ کر چکی ہے
 کسی اور سے پورا نہیں کر سکتی اس کے اس وحی صدمے کو کیا پوچھنا ہے وہ بالکل خود مختار و مطلق
 بالطبع نہیں ہو سکتی اگر ہو جائے تو تمام حقوق شوہری ضائع ہو جائیں پھر شوہر شوہر
 سے نہ جو ر و جو رہ ۛ

گفت گویا
 بی بی جاوید

یا اگر کوئی حالت طفولیت سے تا مرگ جو علاقہ اپنے مان باپ سے رہتا ہے وہ مندر و حبابین
 میں نہیں آ سکتا حتیٰ کہ بدون اجازت والدین وہ کوئی فعل یا وحی بحفظ حقوق نہیں کر سکتے ۛ

یا کوکروں کے تعلقات اپنے قانون سے کچھ غلامی سے کم ہیں آیا کوئی نوکری المٹ نوکری کہیں جاسکتا
 یا اپنے فائدے کے واسطے اپنے محل حکومت میں کوئی بیوپار خصوصاً نوکری کار یا وہ اپنے لوازم منہجی کے
 ارادے سے کسی وقت تکرار یا انکار کر سکتا ہے کیا بعض چند درہم دینا کے نوکر اپنا گوشہ دست
 اور سارے عیش و عشرت و جان گورنمنٹ کی اغراض منہوی پر دیدہ و دانستہ بلا لحاظ جاوہی کے
 نشانہ نہیں کرتا اور اسی بات کا اوس سے اقرار نہیں لیا جاتا کیا یہ بیچ و خرید انسان کی نہیں ہوتا
 یا ممکن ہے کہ سافر و زائر کو شرف و شرفیہ کے نام انقضائے مدت لوٹ آوین کیا آزادی کا گروہ نانہید ہو
 یا رعایا کو جو تعلق گورنمنٹ سے ہے کیا حالت غلامی اوس سے بڑھ کر ہے کیا ہم اپنی کمائیوں سے
 گورنمنٹ کی خدمت گذاری پر مجبور نہیں کیے گئے کیا ہم بلا اجازت گورنمنٹ کی مسلح رہ سکتے ہیں
 کیا ہم فردی بحیثیت پر عیاں نہیں سکتے ہیں یا ہم نمک یا باروت بنا سکتے ہیں اور افیون پیچ سکتے
 ہیں یا ہم کسی وقت گورنمنٹ کی اطاعت سے باہر ہو سکتے ہیں کیا ہماری مجال ہے کہ ہم عدالت میں
 بلائے جائیں اور نجائیں یا ہم کوئی محصول مقرر کیا جائے اور نہ ادا کریں کیا بحالت قید کوئی معزز
 شخص سڑک کوٹنے اور چکی پیسنے سے انکار کر سکتا ہے گواہ کا پیشہ موروثی نہ ہو کیا اوس کے حکم سے
 عورت اپنے پیارے رشتہ ہر سے جدا نہیں ہو جاتی اور فرزند اپنے ماں و باپ سے علیحدہ نہیں
 کر دیے جاتے کیا کسی نو مسلم یا نسل رعایا بننے کا شوق ہے کیا ہنجنسوں کی حکومت کی برداشت کا ذوق
 ہو اگر پہنچے تو جو رعایا سے گورنمنٹ کو فائدہ ہو وہ رعایا کو گورنمنٹ سے نہیں غلاموں کی
 غور و پروا احت مالکوں کے ذمے ہو وہ کام کریں یا نہ کریں مجھے ہوں یا خوش سلیقہ اونسے کچھ فائدہ
 ہوتا ہو یا نہ ہو بڑھے ہوں یا جوان مگر گورنمنٹ اس بار کی تحمل نہیں ہوتی اسے خاص اپنے نوکر کو
 مشکل تر انظموں کے ساتھ کچھ وظیفہ حین حیات دینے کا اقرار کیا ہے باقی اوروں کے حقوق پر
 اپنے ذمے نہیں لیے لیکن ٹیکس اور محصولات ویسی سے کسی کو آوا نہیں کیا افسوس! ورنہ جوانیوں کی

قوتوں کی کمائی کھائی جاتی ہے اور بڑھاپے میں اونکی خبر نہیں لی جاتی ہے۔
 مگر ان سلطنت آسمانی کے قواعد جمہوری میں اس کے گورنمنٹ کو اس نیک نامی حاصل کرنے کا البتہ موقع
 دیا گیا ہے کہ قال اللہ تعالیٰ قُلْ سَرَقْتُهُ اَوْ اَطَعْتُمْ فِیْ یَوْمِ ذِی الْحِجَّةِ لَیْسَ بِاِ
 مْقَرَّبَةٍ اَوْ مَسْکِیْنَةٍ اَمْ تَرٰکُمْ جَانِحِیْنَ فِیْغِیْرِ اِسْلَامِ اور ان کے خلفائے انبی بشارت یا بیت المال
 مسلمانان سے رعایا کا قرض اور اونکی وصیت غلوسوں کی دینت عورتوں کے مردے یا کرتے تھے پر یہ
 دیکر غلامان صالح کو شکے مالک بدسلوکی کرتے تھے آزاد کر دیتے تھے یتیم و محتاجوں کی پرورش اپنے
 ذمے لے لیتے تھے غرض کہ کسی ایسے کام پر بند نہ تھے اونکی دریا دلی اور سخاوت اور خیر خواہی کی رعایا
 ایسی شکر گذار تھی کہ یہود و نصاریٰ تک جو اونکی سپاہ میں تھے بلانہ کری اور لینے سفر خرچ کے
 سرکاری اٹالیوں میں اونکو مدد دیتے تھے۔
 ان سب باتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ نہ غلامی اور نہ یہ سب تعلقات خلاف مرضی خالق اور خلاف فطر
 انسانی کے ہیں بلکہ انسان کی آزادی جو مشہور کر رکھی ہے فقط اضافی ہے نہ مطلق پس ان سب تعلقات کو
 پسند و ناپسند غلامی کو ناپسند کرنا کیا سنیں پروری سے کچھ زیادہ تندرست رہتا ہے۔
 ہنگو نو اوان مدعیان اسلام پر رونا آتا ہے جو خوشامد اندہ ہاتھ جوڑ جوڑ کر کہتے ہیں کہ حضور سچ فرماتے
 پیغمبر اسلام نے بھی ابتدا و رسم جاہلیت اختیار کی تھی آخر کار جائز نہیں رکھا اور یہ نہیں سمجھتے کہ
 دنیا میں جب تک بغاوت باقی ہے نہ سزا بھی اوسکے ساتھ ہی بحال ہے کیونکہ جو سکتا ہے کہ جرم کرنا موقوف نہ ہو
 اور نہ سزا موقوف ہو جیسے یہی نہ اکثر اوقات ذریعہ دریافت حقوق معبود ہو جاتی ہے تا فرمانوں کی
 تعلیم کا اسلام نے یہی مدرسہ بنایا ہے اس میں فرمان برداری مالک کی سکھائی جاتی ہے اس میں حقوق
 خالق و مخلوق کے یاد کر لئے جاتے ہیں۔
 افسوس کہ اونکو اختیار فعل جاہلیت کا الزام ناحق پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر لگاتے اور

حکومت اسلامیہ
 کے قواعد
 جمہوری
 میں اس کے
 گورنمنٹ کو
 اس نیک نامی
 حاصل کرنے کا
 البتہ موقع
 دیا گیا ہے

غلط بات کہنے شرم نہ آئی کہ نہ کلمۃ تحریر میں آفوا اھم ان یقوؤن الا کذباً حالانکہ
 آنحضرت نے کوئی رسم جاہلیت کی اختیار نہیں کی جسکی سند قولاً یا فعلاً کسی نبی سے پائی وہی جاری
 رکھی تھی کہ منقول ہو کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہلے ہوا فقہ اہل کتاب کے سدا کہتے تھے جیسے
 فعل حضرت ابراہیم علیہ السلام کا مانگ نکالنے میں متحقق ہوا تو اسکو اختیار کیا گوشاہ شریکین عرب کے
 تھا اسبطرح اسیران جنگ کو لٹھی غلام بنانا اور انکی عورتوں سے مباشرت کرنا یا اون اسیر کو بھڑک
 موت دینا شریعت موسوی میں جائز تھا تو جب تک کوئی حکم پروردگار کا اسباب میں نہیں آیا تو نصین
 دستورات پر نظر تھی گو وہ مطابق فعل جاہلیت یا موافق قوانین دیگر سلاطین زمانہ ماضیہ یا وقتہ
 ہوا وہ یہ التزام بموجب حکم پروردگار کے تھا اولئک الذین ہدی اللہ فیہم اقتدار فقط
 اور نقل کے بھی ہر خلاف نہیں ہر اسواسطے کہ توریث کے اکثر مقامات میں اسکا ذکر ہوا اور اسکی
 منسوخیت کے اسلام کے مخالف بھی قائل نہیں ہیں لہذا ذکر کرنا اسکا مفصل باعث طوالت ہی اور
 قرآن میں بھی بہت آیات محکمات اس قسم کی ہیں جس سے قیث مستقبلہ کا ثبوت ہوتا ہی ازاجملہ آیہ
 سورہ نسا والحصنات من النساء الا ما ملکتم انما انکم کتاب اللہ علیکم
 واحل لکم ما وراذ لکم ان تبتغوا یا امواتکم مخصیصین غیر مسافحین
 ترجمہ اور نکاح بندھی عورتیں مگر چونکہ مالک ہو جائیں تمھارے ہاتھ حکم ہوا اللہ کا تم پر حلال
 ہو میں تم کو جو انکے سوا ہیں یوں کہ طلب کرو اپنے مال کے لئے قید میں لانے کو نہ مستی نکالنے کو نہ
 تفسیر الحصنات محظونہ ہی اور محظون علیہ اسکا اہم تا کہ جو پہلی آیت میں گذرا ہی عزت علیکم حصنات
 والحصنات لفتح صا د محالہ صیغہ جمع نہوت اسم مفعول کا ہو اسکے معنی باعتبار لغت کے نشو و نما و عورتوں
 ہیں والحصنات ای التزوجات حصن بالکسر معنی بپاہ کذا فی الصراح و فی القاموس الحصن بالکسر موضع
 حصن لایوصل الی جو ذرا و معنی پاکدامنی کے بھی یا بمعنی اپنی شرمگاہ کو بپاہ میں رکھنا خواہ بوجہ

یہ آیت سیدہ
 بانو زہرا کے
 اہل سورہ
 لکھنؤ میں
 تشریح
 کیا مئی بات
 غلطی کا ارتکاب
 ہوا نہ
 سب جھوٹ
 یا کوئی کتب

شہر دار ہو جائے کے یا یوں ہی یہ اصل معنی محصنات کے ہیں جس کے استعمال کے واسطے کسی قرینے کی حاجت نہیں ہے اس کے علاوہ جو معنی ہوں مثل حرار یا اسلام کے تو اس کے واسطے قرینے کی ضرورت ہے جن النساء میں بیان ہے اور نسائیک ایسا لفظ ہے جو حرار اور آمار دونوں کو شامل ہے مگر تاحدہ یہ کہ یہ مطلق منصرف طرقت فرد کامل کے ہوتا ہے اور فرد کامل بدین ناقص شامل ہو جاتا ہے اس لیے اس سے مراد حرار لینا مناسب ہے پس معنی آیت کے یہ ہونگے کہ حرام ہیں تیسرے کاح بند معین عورتیں آزاد الا حرث متشن کا ہے اور مامو صولہ ہے اور ملکیت صیغہ ماضی کا ہے بخوی مامو صولہ کے بعد ماضی کے معنی مضارع کے لیتے ہیں یہ قاعدہ مسلمہ ہے جس میں کچھ اختلاف نہیں ہے پس اس تشبیہ سے وہ آزاد عورتیں شہر دار جو ملک بین میں ہیں یا آئندہ ہوں حلال ہو گئیں ۛ

اور اگر محصنات کے معنی شہر دار عورتوں کے نہ لیے جائیں تو وہ تحت میں ۛ واصل ۛ کچھ کھڑا و آء ذلک کھڑا کے داخل ہو جائیں گی اور یہ ایک قباحیت ہے جس کی صلاح نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ سوائے اس ایک مقام کے اور کہ میں قرآن شریف میں شہر دار عورتوں کی حرمت کا ذکر نہیں آیا ہے ۛ بعض اناؤں نے جو محصنات کے معنی اس آیت میں آئے عورت اور مالکیت ایسا نام سے وہ تعدد ازواج کی جو خدائے جان کی ہے یا وہ ملکیت جو موجودگی دلی و شہود کے تمام شرائط کاح کے پورے ہونے سے ثابت ہوتی ہے لیے ہیں یا انھوں نے اس لفظ کے چار معنی بیان کر کے ایک آزاد دوم پاکہ اس سوم اسلام اور ہر ایک معنوں کا ثبوت آیات قرآنی سے دیکر چہارم شہر دار اور اس کی کوئی نظیر قرآن نہ لکھ کر پڑھے اصرار اور دیر دہنی سے لکھا ہے کہ چار معنوں میں ایک معنی معین یعنی شہر دار لینے کی وجہ علماء اسلام نہیں تہاتے ہم کہتے ہیں کہ وجہ تو ہم لکھ چکے ٹھنڈے دل سے تعصب بر طرف کر کے غور کرنا چاہیے کہ وہ جو المحصنات سے آزاد عورتیں اور مالکیت یا نام سے تعدد صحیح ازواج کی مراد لیتے ہیں اس کی بھی تو کوئی وجہ چاہیے اس واسطے کہ اسی ہوت میں قائل ہو

ۛ آیت
ۛ چارہ جام
ۛ مامو صولہ
ۛ یا تو شہر دار
ۛ یا تو مالکیت

مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ الشَّيْءِ مَشْنُوعٌ وَتِلْكَ اَنْتُمْ وَمَنْ فِيكُمْ خَالِدٌ فِيهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ
 ذکر کرنے سے کیا فائدہ تھا اور اگر دوسرے معنی مملکت یا ملک کے اونسکے لکھے ہوئے تسلیم کیے جائیں
 تو منصوص کے خلاف ہو گا کیونکہ اس کو عین تمام اون عورتوں کا بیان مقصود ہی جسے نکاح
 جائز ہی نہیں ہوا اور اگر عورتوں سے تو نکاح ہوتا ہی رہتا ہی اوسکے بیان کی کیا حاجت ہو مگر
 اسکے نزول اس آیت کا ایسے موقع پر ہوا کہ کوئی کہہ نہیں سکتا کہ اس آیت سے خدا کا مطلب یہ ہے
 جس سے ہمارے مخالفوں کے کان فیلطان نے بھرسے ہیں چنانچہ اوسکو ہم یاد دلائے ہیں
 اور لکھتے ہیں کہ جب مکہ فتح ہو گیا اور تمام قبائل عرب بطبع سید المرسلین کے ہو گئے تو دو قبیلے
 محروم الاطاعت تھے ایک قبیلہ ہوازن دوسرے قبیلہ ثقیف مگر بعد جنگ حنین کے کچھ اونہیں سے بھی
 مسلمان ہوئے باقی بھاگ کر تین گروہ ہوئے ایک گروہ تو مالک بن عوف کے ساتھ ہو کر
 قلعہ طائف میں چلا گیا اور دوسرے بن نخلہ کو اور تیسرے او طاس کو اس او طاس والے گروہ کا لشکر
 اسلام نے تعاقب کر کے اؤٹو قتل کیا حضرت نے اوس دن اذن عام فرمایا تھا کہ جو مجاہد جسکو چاہا
 اوسکا جو کچھ اسباب ہو گا اوسکو ملیگا چنانچہ کچھ عورتیں خاوند والی بھی اوس دن مسلمانوں کو غنیمت
 بلین تھیں مگر مسلمانوں کو اونسے مباشرت کرنے میں پرہیز تھا اسلیے یہ آیت نازل ہوئی حضرت
 ابوسعید خدری کی حدیث دین خصوص طرق متعددہ سے صحیح مسلم میں یوں منقول ہے یہ بلا طریقیہ تو
 یہ ہر کہ ابوعلقہ ہاشمی ابوسعید خدری سے بیان الفاظ روایت کرتے ہیں :-

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ
 بَعَثَ جَيْشًا إِلَى أَوْطَاسٍ فَلَقُوا عَدُوًّا أَفْقَاتُلُوهُمْ فَظَهَرُوا عَلَيْهِمْ وَأَصْلَحُوا
 لَهُمْ سَبَايَا فَكَانَ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 تَحَرَّجُوا مِنْ غَشْيَا هُنَّ مِنْ أَجْلِ أَرْوَاحِهِنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمْ

ملک
 جو لوگوں میں
 آؤں عورتیں
 وہ دین میں
 چلا جا رہا

شہر دار بن یونکا بطور ملک میں تصرف میں مجاہدوں کے آنا جائز سمجھا گیا ہو۔
 بیخبر ہو کر اب یہ کہنا یا نہیں ہے کہ اگر بات یوں ہی تھی تو ساری قبیلہ ہوازن کیوں چھوڑ دیے گئے
 اس واسطے کہ اساری کا چھوڑنا اور لوٹنی غلام بنانا یا قتل کرنا سب منحصر امام کی رائے پر ہوا اور ان کے
 معاملے میں تو ایک ہیہ خاص بھی تھی جس کا بیان کہ گے آویگا۔
 از بخم آیت سید پارہ بست دوم حق سبحانہ تعالیٰ سورہ احزاب میں فرمانا ہی کہ لا یحِلُّ لَكَ الْبَسَاءُ
 مِنْ بَعْدِ وَكَأَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَتٰجَبْتَ لَخَشَعْتُمْ عَنْهُنَّ إِنَّكُمُ اسْمَكُم مِّنْكُمْ
 ترجمہ حلال نہیں تجھ کو عورتیں اس میں پیچھے اور نہ یہ کہ ان کے دل اور کمر عورتیں اگر یہ خوش لگے تجھ کو ان کی
 صورت مگر جو مال عورت پر ہاتھ کا۔

اس آیت سے بھی رقیقت مستفید کی جاتی ہے یہ بیان اوس کا یہ ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے اوس پر کی آیت میں پیغمبر کی ازواج موجودہ حکام اور انھوں نے دیدیا تھا اور ان اونیٹیوں کے سوا جو مملکت میں اونیٹیوں کے تصرف میں تھیں اور شیشہ درعورتیں بھی حلال کر دی تھیں اوس کے بعد یہ ارشاد فرمایا کہ ان آزاد عورتوں کو سوا حکامہر تھے دیدیا یہ اونیٹیوں کے کوئی اور عورت نہ تھیں نہ مملکت میں نہ یہ کہ وہ عورتیں جن کے مالک تھے ہا تھا آئندہ ہوں یہی معنی اس کے بہت ٹھیک ہے اور اگر مالکیت کے معنی یہ لیے جائیں مگر وہ عورتیں جس کے مالک تھے ہا تھا ہو چکے ہیں ان کو طلب خط و مضمون نہ رہا ہو گا۔

اور اس طرح الایمضی اوس کے لینا اپنی کم استعدادی پر ہنسوانا اور قرآن میں تحریف کرنا جیسا کہ رسالہ
ابطال غلامی میں معنی آیت کے گڑھے کے ہیں وہی نہ کہ لَا يَجْلُ لَكَ الدِّسَاءُ وَمَنْ بَعْدُ
وَلَا أَنْ تَبْدُلَ بِحُجَّتٍ مِنْ آيَاتِهِ وَلَا يَاجِبُكَ حُجَّتُهُمْ إِلَّا كَمَا جَاءَكَ مِنَ الْإِلَهِ أَتَمَّتْ
أَجْرُهُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَمِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ ۝

یسی بھوٹی تاویل بازیچہ طفلان سے زیادہ فتنہ نہیں کھتی اگر کفر نہیں تو قریب کفر ضرور ہے۔

[illegible]

اسی بحف میں مصنف رسالہ مذکور نے بدلیل کیے کہ یہ یا ایسا اللہ نبی آنا احسانا کہ ازواج کا ملاقاتی تہیت
اجور ہیں و مالکیت میں ایک عمارت اور اسد علیک الخ کے لکھا ہے کہ کثرت ازواج کی آنحضرت کے
واسطے حکم خدا نہ تھی بلکہ موافق دستور عرب کے تھی مگر ہم سمجھتے ہیں کہ اسکو جو بد گمانیان بھار
پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہیں از انجملہ ایک یہ بھی ہو کہ گویا ایک مدت تک آنحضرت برخلاف
مردنی خدا معاشرت کرتے رہے حالانکہ جنکی آنکھیں خلافت تقلید محدون سے اندھی نہیں ہیں
اونکے دیکھنے اور سمجھنے کو ایسے کافین ہی کہ جب مسلمانوں کے واسطے تعداد ازواج کی محدود ہو
تھی تو پیغمبر اسلام باللہ رضی پروردگار نہ سوچی تاکہ کیونکر نکاح کرتے چلے گئے اور اگر چار تو توہنی
قید بعد نزول اس آیت کے ہوئی ہو تو قبل اسکے کسی کسئی سلطان نے چار نکاح سے زیادہ بھی کیا ہو
ومن ادعی فلیہ البیان

[illegible]

ترجمہ اور جو کوئی پناہ سے تم میں مقدور اسکا کہ نکاح میں لائے یہ بیان مسلمان اور جو ہاتھ کا مالک
آپسکی تمھاری لونڈیاں مسلمان اور اعدہ کو بہتر علوم پر تمھاری مسلمان فی تم آپس میں ایک ہو وادو کو
نکاح کرو اور انکے لوگوں کے اذن سے وادو انکے موافق دستور کے قید میں آئیاں رستی
نکالتیاں اور زیار کرتیاں چھپ کر پھر جب قید میں آچکیں تو اگر گریں مے حیاتی کا کام تو ان پر

[illegible][illegible]

آدمی وہ مار جو بیویوں پر مقرر ہے اس کے واسطے جو کوئی تم میں اسے تکلیف میں پڑے سے اور صبر کرو
تو بہتر ہے تمہارے حق میں اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

از انجملہ آیت دیگر سورہ نسا وَاَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا كَمَا يَأْتِي الدِّينَ
اِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ
وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ ؕ

ترجمہ اور بندگی کرو اس کی اور بلا موت اس کے ساتھ کہ سیکو اور ان باپ سے نیکی اور قربت رکھو
اور یتیموں سے اور فقیروں سے اور ہمسایہ قریب سے اور ہمسایہ اجنبی سے اور برابر کے رفیق سے
اور راہ کے مسافر سے اور اپنے ہاتھ کے مال سے۔

از انجملہ آیت سورہ مؤمنون وَالَّذِينَ هُمْ لِأَقْرَبِهِمْ حِفْظُونَ لَهُ اَلَا عَلَىٰ اَزْوَاجِهِمْ
اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ فَاِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ؕ فَمَنِ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذٰلِكَ فَاُولٰٓئِكَ
هُمُ الْعَادُونَ ؕ

ترجمہ جو اپنی شہوت کی جگہ تھامتے ہیں مگر اپنی عورتوں پر یا اپنے ہاتھ کے مال پر سوا و غیر نہیں
پھر جو کوئی دھونڈھے اسکے سواے وہی ہیں حد سے بڑھنے والے۔

از انجملہ آیت سورہ نحل وَاللَّهُ فُضِّلَ بَعْضُكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ ؕ فَمَا الَّذِي
فُضِّلُوا اِذَا دِي رِزْقِهِمْ عَلَىٰ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ ؕ
اَلَيْسَ عِندَ اللَّهِ بِخَبْرٍ ؕ

ترجمہ اور اس نے بڑائی دی تم میں ایک کو ایک سے روزی کی جن کو بڑائی دی نہیں پوچھنا
اپنی روزی ان کو جو ان کے ہاتھ کا مال ہیں کہ وہ سب اوس میں برابر ہیں کیا اللہ کے فضل سے منکر ہیں۔

از انجملہ آیت سورہ نور وَلَا يَجِدُ دِينَ زَيْنَتَهُنَّ اَلَا لِبَعُو لِهِنَّ اَوْ اَبَائِهِنَّ اَوْ اَبَاءِ

بُعُو لَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءُ بُعُو لَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ
أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَاءَهُنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ ۝

ترجمہ اور نہ کھولیں اپنا سنگار مگر اپنے خاوند کے اگے یا اپنے باپ کے یا خاوند کے باپ یا اپنے
بیٹے کے یا خاوند کے بیٹے کے یا اپنے بھائی کے یا اپنے بھتیجوں کے یا اپنے بھانجوں کے یا اپنی
عورتوں کے یا اپنے ہاتھ کے مال کے ۝

اذا نزل آیت دیگر سورہ نور والذین یبتغون الکسب میما ملکتم ایمیما لکم
فکا تبوہم ان علمتم فیہم خیرا و اتقوہم من مال اللہ الذی انزلکم
ولا تکرہوا افتتیکم علی البغاء ان اردن تحصنا لتبتغوا عرض الخیرۃ
الدنیاء ومن ینکرہم فان اللہ من بعد اکراہیہن خفیوہ رجیمہ ۝

ترجمہ اور جو لوگ چاہیں لکھا تمہارے ہاتھ کے مال میں تو انکو لکھا دو اگر سمجھو انہیں کچھ سکی
اور دو انکو اسد کے مال سے جو تمکو دیا ہے اور نہ زور کرو اپنی چھو کر یوں پر بہ کاری کے واسطے اگر وہ
چاہیں قید سے رہنا کہ کیا چاہو اسباب نیکی زندگی کا اور جو کوئی اوپر زور کرے تو اسد اونکی
سے ایسی پیچھے بخشنے والا مہربان ہے ۝

اذا نزل آیت سورہ روم ضرب لکم مثلاً من انفسکم هل لکم مما ملکتم
ایمما نکم من شر کائنات فی ما ترککم فانکم فیہ سوا اتخافونہم کحیفۃکم
انفسکم کذلک تفصل الایات لقوم یعقلون ۝

ترجمہ بتائی تمکو ایک کہاوت تمہاری اندر سے تمہارے جو ہاتھ کے مال ہیں انہیں ہم نے
سنا بھی تمہارے ہماری دی روزی میں کہ تم سب وہیں برابر ہو خطر رکھو اونکا جیسے خطر
رکھو اپنیوں کا یوں کھولتے ہیں ہم پتے اون لوگو کو جو بوجھتے ہیں ۝

یہ آیتیں اور ان کے سوا اور بہت آیتیں قرآن مجید میں ہیں جس میں ملک میں اور اسکے احکام کا ذکر ہے اگر جناب باری کی خلاف مرضی یہ فعل ہوتا یا وہ اس فعل سے منع کرے والا تھا تو اسکے احکام کثرت سے اور اسکے تشکیک بیان فرماتا بلکہ ایسے ناپاک و ناجائز و ناجیز و ناپائدار ملک کو ملک میں بھی نہ کہتا اس واسطے کہ عرب لفظ میں خاص استیلا اور غلبہ اور قوت اور کمال اور عمدہ شیا اور پاکیزہ مقامات پر ہوتے ہیں اور مملکت کی لفظ جس کے معنی بموجب قواعد نحو مضارع کے بالانقضاء ہیں اور اس سے رفیت مستقبلہ سمجھی جاتی ہے استعمال نہ کرتا۔

فصل چہ آغاز اس سارے میں منجملہ قواعد معاشرت و دوسرے سلطنت آسمانی کے اور عیسائی کے بیان کیے ہیں اور میں اکثر بلکہ کل ایسے ہیں جن کے ثبوت کی حاجت نہیں ہے جو مسلمان ہیں اور ان کو صدق اربوت مسلمانوں سے ہی یا مخصوص ہے قرآن و حدیث سمجھ کر چاہی و کتب سیر و آثار چھاؤں و خلفائے راشدین و مدین کی بلا تعصب مطالعہ کی ہیں وہ تصدیق کرینگے کہ وہ سب باتیں مسلمانوں کی ہیں مسلمان اگر اوپر عمل کرتے ہیں تو وہی تمام دوسے زمین کے باشندوں سے افضل و اعلیٰ و تربیت یافتہ و مہذب ہیں اور جو وہ زمین اپنی اسے ملحدانہ اور غیر قوم کی تعلیم شامل کرتے ہیں وہی بدترین مخلوق اور ناشائستہ و غیر مہذب ہیں نہ ان کا ایمان درست اور نہ ان کو اسلام سے علاقہ کما قال اللہ تعالیٰ و من ینزع غیر الاسلام ویناقلن یقبل منہ مگر قاعدہ چہارم کے دلائل ثبوت مصلحت اس مقام پر ہم لکھتے ہیں و بالمد التوفیق۔

قاعدہ چہارم منافرانوں اور باغیوں سے لڑنا اور بعد گرفتاری ان کو بڑے موت دینا یا اسیر رکھنا یعنی ان کو بڑی عذاب بنانا اور ان کا مال اسباب ضبط کرنا یا جلا وطن کرنا یا ان کو بیچ کر نابالغوں کو چھوڑ دینا۔

اس قاعدہ میں باغیوں کے واسطے چھ حکم بیان کیے گئے ہیں اول ان سے لڑنا دوم بعد

۴۸
اس قاعدہ میں باغیوں کے واسطے چھ حکم بیان کیے گئے ہیں اول ان سے لڑنا دوم بعد

اگر فتناری او نگوئے نہ موت دینا سو ہم اس پر کھنا اور او کا مال و اسباب ضبط کرنا چارم حکم
و وطن کرنا پنجم او نگوئے نہ کرنا ششم او نگوئے نہ دینا ۔

امراول کا ثبوت آیات ذیل میں ہے پیرہ دوم سورہ نقرہ کریمہ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ
فِتْنَةٌ يَكُونُ لِلدِّينِ لِلَّهِ فَإِنْ أُنتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَالْعَاقِبَةُ لِلْظَّالِمِينَ
ترجمہ اور لڑو اور جسے جب تک باقی رہے فساد اور حکم ہے اس کا پھر اگر وہ باز آوین تو زیادتی
نہیں کرنے انصافوں پر ۔

یعنی بعد موقوف ہونے لڑائی اور ہو جانے بند و بست کے پھر اگر وہ لوگ کچھ فساد کیا چاہیں تو ان کو
مارنا چاہیے فقط ۔

اَيُّهَا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُوكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ
الْمُفْتِدِينَ ترجمہ اور لڑو اس کی راہ میں اور جسے جو لڑتے ہیں تم سے اور زیادتی نہ کرو اور نہ مین
چاہتا زیادتی والوں کو ۔

یعنی جو لوگ نہ اطمینان دے اور نہ خواہ وہ بوڑھے ہوں یا لڑکے یا عورت یا اور کوئی ۔
اَيُّهَا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۔
ترجمہ اور لڑو اس کی راہ میں اور جان لو کہ اللہ سنتا ہے جانتا ۔

پیرہ پنجم سورہ نساء فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا
بِالْآخِرَةِ طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِمْ
أَجْرًا عَظِيمًا وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ
مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ
الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ

بیچ میں سختی اور جانو کہ اس ساتھ بیڑ والوں کے ہا

امروم کا ثبوت سیارہ دوم سورہ بقرہ قال لا تعبدوا الا الله تعالى فتاتلوا في
سبيل الله الذين يقا تلونكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين
واقتلوهم حيث تقفتموهم واخرجوهم من حيث اخرجوكم واما
الفئة اشد من القتل ولا تقا تلوهم عند المسجد الحرام حتى يقا تلوكم
فيه فان قاتلوكم فاقتلوهم كذا لك جزاء الكافرين ۵۶

ترجمہ لڑو اس کی راہ میں اونسے جو لڑتے ہیں تم سے اور زیادتی نہ کرو اسد نہیں چاہتا زیادتی والوں کو
اور مارو اور انکو جہاں پکڑ پاؤ اور کال دواؤ انکو جہاں سے اٹھو ان سے تمکو نکالو اور میں سے بچنا نہ کر
سے زیادہ ہوا نہ لڑو اونسے مسجد حرام پاس جب تک نہ لڑیں تم سے اوس جگہ پر اگر وہ لڑیں
تو اؤ انکو مارو یہی سزا ہی منکروں کی ۵۶

اس آیت میں لڑنے والوں کے قتل کا ذکر ہے خواہ وہ حرم کے اندر لڑیں یا باہر اور نہ لڑنے والوں
قتل کی صرف ممانعت ہی نہیں بلکہ خفگی بھی اس کی جملہ (ان الله لا يحب المعتدين)
سے پائی جاتی ہے پس نفقتوہم کے معنی الوجود علی وجه الاحذ والعلیہ کے جو تفسیر مدارک میں لکھے
ہیں نہایت صحیح ہیں بیشک انھیں لوگوں کا قتل جملہ (واقتلوہم حيث تقفتموہم) سے مقصود ہی
جو لڑنے والے پکڑاویں نہ دیگر اشخاص نہ ہا یہو المطلوب ۵۶

سیارہ پنجم سورہ نسا سجدون اخرین یریدون ان یامنوکم ویا منوا قوہم
کلما سارہ والی الفئۃ ارسوا فیہا فان لم یعترلوکم ویلقوا الیکم
السلم ویقفوا الید بھم فخذوہم واقتلوہم حيث تقفتموہم
واولکمکم بجلنا لکم علیہم سلطانا مبینا ۵۷

ترجمہ اب تم دیکھو گے ایک اور لوگ چاہتے ہیں کہ اس میں ہیں تم سے بھی اور اپنی قوم سے بھی
جس بار بار لے جلتے ہیں فساد کرنے کو اولٹ جلتے ہیں اس ہنگامے میں پھر اگر تم سے کہنا
نہ پاؤں اور صلح نہ لایں اور اپنے ہاتھ نہ روکیں تو انکو پکڑو مارو جہاں پکڑ پاؤ اور اس پر
بنلا دی تمکو سندھ سرج +

اس آیت میں بھی وہی لفظ تنقہتموہم کی ہو جس کے معنی ہم اوپر بیان کر چکے ہیں +
اِیْضًا وَاَلَوْ تَنَكَّرْتُمْ وَاَنْ كَمَا كَفَرُوْا فَتَكُوْنُوْنَ سَوَآءًا فَلَا تَنَجِدُوْا مِنْهُمْ وَاُولَیْٰٓٔ
حَتّٰی يُهَاجِرُوْا فِی سَبِيْلِ اللّٰهِ فَاِنْ تَوَلَّوْا فَاْخِذُوْهُمْ وَاَقْتُلُوْهُمْ حَتّٰی
وَجَدْتُمْ لَھُمْ وَاَلَوْ تَنَكَّرْتُمْ وَاَمِنْھُمْ وَاَلَا نَصِيْرًا ۝۶

ترجمہ چاہتے ہیں کہ تم بھی کافر ہو جیسے وہ ہوئے پھر سب برابر ہو جاؤ سو تم ان میں کسی کو نہ پکڑو
رفیق جب تک ظن چھوڑ آؤں اس کی راہ میں پھر اگر قبول نہ کریں تو انکو پکڑو مارو جہاں
پاؤ اور نہ ٹھہراؤ کسی کو رفیق نہ مددگار +

اس آیت میں اگرچہ لفظ وجہتموہم کا ہی مکر مطلب ہی ہو جو تنقہتموہم سے نکلتا ہی ہو
سَبَآرَہٗ دہم سورہ انفال اَلَّذِیْنَ عَاھَدَتْ مِنْھُمْ دَسَآئِرَ یَقْضُوْنَ عَقْدَھُمْ فِی
کُلِّ مَرَاتِبٍ وَّھُمْ لَا یَنْقُوْنَ ۝۷ فَاَمَّا تَتَقَفُّھُمْ فِی الْحَرْبِ فَجَرِّھُمْ وَاَبْغِ
خَلْفَھُمْ لَعَلَّھُمْ یَدَّکُرُوْنَ ۝۸

ترجمہ جسے تو نے قرار کیا ہوا نہیں پھر وہ توڑے ہیں اپنا قرار ہر بار اور نہ میں کہنے سہا اگر
کبھی تو پکڑ پاؤے انکو لڑائی میں تو ایسی نہ لے کہ دیکھ کر بھاگیں انکو پکڑے شاید وہ عبرت لیں
مسلم الذہبی نے یہ آیت یہودی قرینہ کے حق میں نازل ہوئی ہے اور بعد اسے ہونے کے کوئی
گردنیں باریں گئیں ہیں اور بقیۃ السیف لونڈی و غلام بنائے گئے اور بعض چھوڑ دیے گئے

اگر یہ آیت قبل وقوع اوس واقعے کے نازل ہو چکی تھی یا عین معرکہ میں نازل ہوئی اور اوسکا مطلب فقط ترہیز کر دینے سے تھا تو پھر نجات بعد ابن معاذ کی خلاف حکم خدا کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو قبول کر کے کی کوئی وجہ نہ تھی اور ایک جماعت کثیر کا بعد گرفتاری قتل کرنا فقط ایسے شخص کی رائے سے جو معصوم نہ تھا نامناسب تھا گو وہ اس پر ان کے حکم سے راضی بھی ہو نہ ہوں قتل قبول نہیں کرتی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس امر کو جائز رکھنے اس واسطے کہ جنگ کے قیدیوں کو حسب رائے بعض اصحاب کے فدیہ لیکر چھوڑ دیا تھا تو اوپر کیا کچھ خلی خدا کی ہوئی تھی کیا پھر وہ خلاف مرضی خدا کے کوئی کام کرتے ہرگز ہرگز نہیں اور اگر یہ آیت بعد واقعہ بنو قریظہ اور اوس اجڑے کے ہوا نکلے ساتھ ہوا نازل ہوئی ہو تو شرذکالہ لفظ جو صیغہ امر ہی اوسکی تعمیل کا حکم واقعہ گذشتہ کی نسبت یعنی چہ ؟

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مطلب اس آیت کا ایسا تفسیر کشف و تفسیر عالم التبریل میں لکھا ہے وہی ٹھیک ہے اور سعد ابن معاذ کی نجات بعد موافقت اوس حکم الہامی کے ماننا مطابق واقعہ کے ہے پس ہر روایت صحیح بخاری کی جہیں لکھا ہے لَقَدْ حَكَمْتَ فِيهِمْ بِحُكْمِ اللَّهِ بِنَبْتِ اَوْسٍ وَاَيْتِ كَيْ جَسِيْنِ بِحُكْمِ الْمَلِكِ بَلْ لَمْ يَمْلِكْ لِفَتْحِ لَامِ لِكُھَاہِیْ یَا دُھُجِجِ ہِیْ ؟ تفسیر کشف و تفسیر فیہم مِّنْ خَلْقِهِمْ فَمَقْرِبٌ عَنْ مُحَارَبَتِكَ وَمِنْ اَصَابَتِكَ يَقْتُلُهُمْ شَرٌّ قَتْلًا وَاللَّيْكَاهِ فِيْهِمْ مِّنْ وَّرَاءِ هُمْ مِنَ الْكُفْرِ تَوْحِشِيْ كَالْجَسَرِ عَلَيَّكَ اَحَدٌ بَعْدَهُمْ اَعْتَبَارًا لِّهَيْمٍ وَارْتَعَاظًا لِّجَاهِلِهِمْ ؟

ترجمہ فشر بہم من خلفہم کے معنی یہ ہیں کہ اڑنے سے اور دشمنی آشکارا کر کے سے ساتھ قتل کرنے کے بری طرح قتل سے اور دشمن قتل اور حرج ڈالنے سے باقی کافروں کو جو اوسکے سوا ہیں پرانہ کدو تا اوسکے بعد پھر کوئی اور کا حال کیسے کرے ات نہ کر سکے اور ان کے حال سے نصیحت پا لے ؟

الْفَيْعَالِ التَّنْزِيلِ فَشَرَّحَهُمْ مِنْ خَلْفِهِمْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَكُلُّ يَهُودٍ مِنْ وَرَائِهِمْ
وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ وَأَنْدَرُ يَهُودٍ مِنْ خَلْفِهِمْ وَأَصْلُ الشَّرِّ نِيدُ التَّطَرُّفِ وَالْمُتَنَزِّلِ
مَعْنَاهُ فَرَّقَ يَهُودَ جَمْعُ كُلِّ نَاقِضٍ لِلْعَهْدِ أَيْ أَفْعَلَ يَهُودُ الَّذِينَ نَفَضُوا عَهْدَهُ
وَحَامِلُوهُمُ يَكُ فَعْلًا مِنَ الْقَتْلِ وَاللُّكْثِ كَيْلٌ يَنْقَرُ مِنْكَ وَيَخَافُكَ مِنْ
خَلْفِهِمْ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ وَالْبَحْرَيْنِ ۝

ترجمہ ابن عباس نے کہا ہے کہ عہد توڑنے والوں کے بعد جو لوگ ہیں اونکی عبرت گردانی ساتھ
اونکے اور سعید بن جبیر کا قول ہے کہ جن لوگوں نے ابھی عہد نہیں توڑا اونکو ڈرانے ساتھ اونکے تشہیر
معنی اصل میں متفرق کر دینے اور دھمکانے کے ہیں پس معنی یہ ہوے کہ تمام لوگوں کو جو عہد توڑنے کا
خیال رکھتے ہیں متفرق کر دے اور جن لوگوں نے عہد توڑا اور لڑنے کو آئے ہیں اونکے ساتھ اس طرح
قتل کرنا اور عقوبت دینا کہ جو لوگ عہد توڑتے ہیں اونکے پیچھے ہیں یعنی اہل مکہ و مینہ بھی پریشان
ہو جائیں اور رجاہین ۝

بعض خیال کرتے ہیں کہ اس آیت سے کوئی صاف حکم قیدیوں کے قتل کا نہیں نکلتا بلکہ کافر
عہد شکنی کر کے لڑنے کو آمادہ ہوئے اونکے ساتھ اس طرح پیش آئے کہ فوج یا جس سے اور فوج عہد توڑ
تو یہ اونکی خوش فہمی ہے اس واسطے کہ عہد توڑ کر جو لڑنے کو آمادہ ہوئے اور کھڑے گئے اونکے قتل اور
عقوبت کرنے کا حکم تو اس آیت میں ہی جو ہم کھمچے اور عہد توڑ کر لڑنے والوں کے حق میں
ایک وایت اوسے سپارہ اور سورہ توبہ میں یہ وہی مذہبہ وَإِنْ كُنْتُمْ لَا يُؤْمِنُونَ فَلَا يَحِلُّ
عَهْدُكُمْ وَطَعْنُوا فِي دِيْنِكُمْ فَقَاتِلُوا اَلْاِيْمَةَ الْكُفْرَ اِنَّهُمْ لَا اِيْمَانَ لَهُمْ
لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُوْنَ اَلَا تَقَاتِلُوْنَ فَمَا اَكْتَفُوا اِيْمَانَهُمْ وَهُمْ لَا يَخْلُجُ
الرَّسُوْلُ وَهُمْ يَدُوْكُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ اَتَخْشَوْهُمْ فَاَللهُ اَحْسَنُ اَنْ تَخْشَوْهُ

إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ مِثْلَهُمْ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ مِنْكُمْ
عَلَيْهِمْ وَيُنْفِثُ صُدُورُهُمْ مِنْ مِثْلِهِمْ وَيَذْهَبُ عِظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ
اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝

ترجمہ اور اگر تو میں اپنی قسمیں عہد کیسے پیچھے اور عیب لگا دین تمہارے دین میں تو اٹھو و کفر کے
سرداروں سے اونکلی قسمیں کچھ نہیں شاید وہ باز آویں کیوں نہ لڑو ایسے لوگوں سے کہ تو میں اپنی
قسمیں اور فکر میں ہیں کہ رسول کو نکال دین اور انھوں نے پہلے چھپر کی تم سے کیا اون سے ڈرتے
سو امد کا ڈر چاہیے تکلیف زیادہ اگر ایمان رکھتے ہو لڑو اون سے تا عذاب کرے امد و نکو تم سے ہاتھ
اور رسوا کرے اور تم کو اون پر غالب کرے اور ٹھنڈے کرے دل کتنے مسلمان لوگوں کے اور نکالے
اون کے دل کی جلن اور امد تو بڑی جاسکے چاہیگا اور امد سب جانتا ہے حکمت والا ۝

پس اگر دونوں آیتوں کا ایک ہی مطلب تھا تو مکرر بیان کی کوئی وجہ نہیں تھی ۝

یہاں تک تو نبوت آیات قرآن سے لکھا گیا اب حدیث بخاری کی سنیے عن ابن عمر قال سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم خالدا بن الوليد راى بنى خزيمه قد عاههم
الى الاسلام فلم يحسنوا ان يقولوا اسلمنا فجعل يقولون صبا ناصبا
فجعل خالد يقتل ويأسر ودفع الى كل رجل منا أسيرة حتى اذا كان يوم
الآخر أمر خالد ان يقتل كل رجل منا أسيرة فقلت والله لا أقتل أسيرين
ولا يقتل رجل من أصحابي أسيرة حتى قدمنا الى النبي صلى الله عليه وسلم
فذكرنا له فرفع النبي صلى الله عليه وسلم يده فقال اللهم إني أبرؤ
إليك مما صنع خالد مرتين رواه البخاري ۝

ترجمہ روایت کی ابن عمر نے کہ بھیجا بنی صلی امد علیہ وآلہ وسلم نے خالد ابن ولید کو طرف بنی خزیمہ کے

پس بلایا خالد نے اونکو طرف اسلام کے پس اچھی طرح نہ کہہ سکے کہ اسلام لائے ہم اور کہنا شروع کیا کہ شے دین ہوئے ہم نے دین ہوئے ہم پس شروع کیا خالد نے قتل کرنا اور قید کرنا اور بے یا ہر شخص کو ہم میں سے اسکا قیدی یہاں تک کہ گذرا ایک دن حکم دیا خالد نے کہ قتل کرے ہم میں سے ہر شخص اپنے قیدی کو پس کہلے بنے نجدانہ قتل کرونگا میں اپنے قیدی کو اور قتل کرینگا کوئی میرے ساتھیوں سے اپنے قیدی کو تا انیکہ آئے ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس اور بیان کیا اسکو پس اٹھائے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دونوں ہاتھ اپنے اور فرمایا دو قرآن یا اکی میں ظاہر کرنا ہوں بیزاری طرف تیرے اوس امر سے کہ کیا خالد نے روایت کی اسکی بخاری نے ۴ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بعد گرفتاری قتل قیدیوں کا فتح مکہ کے بعد یہی جاری تھا مگر رسالہ ابطل غلامی میں لکھا ہے کہ خالد کا قصور یہ تھا کہ انھوں نے قیدیوں کے قتل کا حکم دیا اور بہترے اصحاب جو اوس لشکر میں تھے انھوں نے قتل کرے قیدیوں سے انکار کیا اونکو اسکی ممانعت معلوم تھی اور پھر یہ لطیفہ لکھا ہے کہ خالد اس کے مقصد کو صبا نا کی لفظ سے سمجھے اب ہم پوچھتے ہیں کہ وہ تو صبا نا کی لفظ سے نے دینی سمجھے تھے آپ کیا سمجھے اگر نے دینی آپ بھی سمجھے تو خالد کا کیا قصور یہ ہوا اگر اسلام سمجھے اور ہشیک بھی سمجھے تو انکا مسلمان ہونا یقینی تھا پھر اور یہی کیا قتل نہ کرنا بر عایت آید من و خدا کے کس وجہ سے آپ بیان کرتے ہیں یہ آپ کی بے دینی کی کج فہمی اور آپ کا قصور یہ یا نہیں حقیقت یہ ہے کہ جب بنی خزیمہ میں قتل و اسر ہوئے لگاتار اوس گھمبٹ میں کسی نے اونکا کہنا سنا کسی نے نہ سنا جب نے لوگ گرفتار ہو کر ایک دن رہے تب ٹھیک ٹھیک معلوم ہوا کہ یہ مسلمان ہیں اوسوقت سمجھوں نے حکم لا طاعت فی عصیتہ اونکے قتل سے انکار کیا کچھ انکار کرنے کی وجہ آیت من فرادہ تھی افسوس کہ مولوی عبدالمد خان خالد بن ولید کے پوتے دنیا میں نہ رہے ورنہ وہ تھے کہ سید احمد خان کی اسخواری کی داد اور انکے گلو سے مبارک پر

امام ابو بکر
افغان پانچواں
نسل خالد
بن ولید سے
دعا شد اعلم
محمد علی باری

جس میں شاید تمام اس قسم کی روشن رائیں بھری ہوئی ہیں کمال نیاز مندی سے بوسہ دیتے +
 اور سورہ کا ثبوت سیارہ درہم سورہ توبہ قال الله تبارك وتعالى فاذا انقلبنا على اعقابنا
 ارجعوا اليه فافقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصوهم واقعدوا لهم كل مرصد +

ترجمہ یہ ہے جب گنہگارین میں سے پناہ کے تو مارو مشرکوں کو جہاں پایا اور پکڑو اور گھیرو اور بیٹھو
 ہر جگہ اون کی تاک پر +

اس آیت میں قتل مشرکوں کا جہاں ملین اور استرقاق اون کا اور گھیرنا اور کا جہاں دیکھ کر ہر خدوہم کا
 لفظ دلالت اون کے استرقاق پر کرتا ہے جیسا کہ واحصوہم سے گھیرنا اور پکڑنا یا جانا ہی خدوہم کی
 تفسیر اسروہم سے کی گئی ہے جیسا کہ واحصوہم کی واحصوہم سے چنانچہ تفسیر بیضاوی سے ہم
 لکھتے ہیں وَخُذُوهُمْ وَأَسْرِوْهُمْ وَالْأَخِذُ الْإِسْرُ وَالْحَصْرُ وَهُمْ وَأَحْبِسُوهُمْ
 وَحَبْلُوْهُمْ بِئِنَّهُمْ وَبَيْنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ كُلَّ مَرْصِدٍ

لِئَلَّا يَتَكَبَّطُوا فِي الْبِلَادِ +
 تفسیر مدارک وَخُذُوهُمْ وَأَسْرِوْهُمْ وَالْأَخِذُ الْإِسْرُ وَالْحَصْرُ وَهُمْ وَأَحْبِسُوهُمْ
 وَامْنَعُوهُمْ مِنَ النَّصْرِ فِي الْبِلَادِ +

ترجمہ خدوہم کا لفظ جو اس آیت میں ہے اس کے معنی اسروہم کے ہیں یعنی انکو بردہ کر لو اس لیے
 کہ اخیز کے معنی پکڑے ہوئے کے ہیں اور واحصوہم کے معنی یہ ہیں کہ اونکو قید رکھو اور کاو
 اور مکہ معظمہ کے درمیان میں روکاؤ ہو جاوے واقعدوا لهم کل مرصد کے یہ معنی ہیں کہ اونکو
 سستہ روک لو تاکہ وہ ملکوں میں پھیل نہ سکیں +

تفسیر معالم التنزیل وَخُذُوهُمْ وَأَسْرِوْهُمْ وَالْحَصْرُ وَهُمْ أَيْ أَحْبِسُوهُمْ قَالَ

اِنَّ عِبَادِيْ يُرِيدُوْنَ اَنْ يُخَصِّصُوْا اَمْوَالَهُمْ اَوْ اَمْوَالُكُمْ مِنْ اَمْوَالِهِمْ ۚ
 تَفْسِيْرُ اَحْمَدِيْ مَعْنَى الْآيَاتِ اِنَّ الشُّرَكَاءَ الْاَشْهُدَ الْحَرَمُ الَّذِيْ اُتِيَ فِيْهَا لِلنَّاسِ كَيْفَ
 اَنْ يَّسَيِّرُوْهُ اَوْ اَقْتُلُوْهُ الْمُشْرِكِيْنَ الَّذِيْنَ يَعْصُوْكُمْ وَطَاغُوتُهُمْ حَبِيْثٌ
 وَحَدُّهُمُ مَنْ حَلٍّ اَوْ حَرَمٍ وَحَدُّهُمْ اَوْ اَسْرُؤُهُمْ وَاحْصَرُوْهُمْ اَوْ يَفْقِدُوْهُمْ
 وَامْنَعُوْهُمْ مِنَ التَّصَرُّفِ فِي الْمَالِ دَوَّاقِعُهُ اَللّٰهُمَّ كُلَّ مَرْصِدٍ اَوْ كُلَّ مَسَدٍ
 مُّجْتَنَزٍ تَرُدُّ صُدُوْقَهُمْ ۚ

ترجمہ معنی آیت کے یہ ہیں کہ جب وہ مہینے جنہیں اڑانی منع ہو اور جس میں عہد توڑنے والوں کو پھرنا
 منع نہیں ہو گزرجائیں تو ان شرکوں کو جنہوں نے تمہاری تقصیر کی ہو اور تم پر غلبہ کیا ہو قتل کر دیا
 اور لوگوں پر حرم کے باہر یا حرم کے اندر اور انکو بردہ کر لو اور انکو قید کرو اور شہر و ن پر تصرف نہ کرنے دو
 اور ہر جگہ انکی گھات میں بیٹھو جس سے وہ جایا چاہیں ۚ

ان تفسیرین سے خذوہم اور واحصروہم کا فرق باعتبار لغت کے ظاہر ہو گیا اور لغت میں اسیر یعنی
 بردہ کے بھی آئے ہیں اور قرآن شریف کی اور آیتوں سے پایا جاتا ہے کہ اخذ کے معنی بھی برہے
 کے لیے گئے ہیں چنانچہ سیارہ میں سورہ یوسف میں حق سبحانہ تعالیٰ بذیل قصہ برادر یوسف
 علیہ السلام کے فرمایا ہوا اَحْمَرَ اَوْ اَسْوَدَ اِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِيْنَ ترجمہ یہ کیا ہے اور اسکی
 اگر تم جھوٹے ہو یعنی اگر تمہیں سے چور یا ہوتو کیا تمہاری نرا ہوا اَوْ اَسْوَدَ اَوْ اَسْوَدَ اَوْ اَسْوَدَ
 فِي رَحْلِهِ فَهُوَ اَحْمَرُ اَوْ اَسْوَدَ اَوْ اَسْوَدَ اَوْ اَسْوَدَ اَوْ اَسْوَدَ اَوْ اَسْوَدَ اَوْ اَسْوَدَ اَوْ اَسْوَدَ
 بوجہ میں بائی وہی جائے اسنے بدلے میں ہم ہی نرا دیتے ہیں گنہگاروں کو یعنی چور کو کچھ
 مباح و تک غلام کر لیتے ہیں قید آیا و عیدہم قبل و عاءِ اخیرہ پھر شروع کیا یوسف
 انکی خرچیاں دیکھنی پہلے اپنے بھائی کی خرچی سے ثُمَّ اسٹخو بہما من و عاءِ اخیرہ

پھر اوسکے بعد حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہے قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبَاشِيخًا كَبِيرًا
فَخَذُّ أَحَدُنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ کہنے لگے امیر غزیر اسکا باپ ہی
بڑھاپا بڑی عمر کا سو رکھ لے ایک ایسے اوسکی جگہ ہم دیکھتے ہیں تو ہی احسان کرنے والا
قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَن كَاخُذَ الْإِمَامَ وَوَحْدُنَا مَتَاعَنَا عِنْدَهُ إِنَّا إِذًا ظَالِمُونَ
بولا اللہ پناہ دے کہ ہم کسیکو بغیر اس بلکہ جس میں اس یارین اپنی چیز تو تو ہم نے الصاف ہوئے ہیں
میں جنت و ہم کے بعد و احصو ہم آگیا جسکے ٹھیکہ معنی واجب سو ہم کے ہیں تو خود ہم سے استرقا
ہی سمجھا جائیگا نہ کچھ اور کیونکہ ایک آیت سے دوسری آیت کی تفسیر بہت ٹھیک ستہ چلیکا
ہر گاہ آیت پارہ پنجم سورہ نساء و المحصنات من النساء الامالک ایمانک الخ و سیدارہ بہت و دوم

سورہ احزاب لاجحل لک النساء میں بعد ولان تبدیل بہن میں ازواج ولو اعجبک حسنہ الا
ما ملکت یمینک الخ جسکا بیان ہو چکا اور نیز اس آیت سے رقییت مستقبلہ واسترقاق ثابت
ہوا اتواب پیکھنا چاہیے کہ آیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہدِ کرامت میں بھی اسکا
عمل آ رہا تھا یا نہیں ہمارے علما کہتے ہیں کہ ضرور تھا چنانچہ دو چار دفعے اس وقت کے اطباء
مشہور نمودار ہمارے اس مقام پر نقل کیے جاتے ہیں :

اول منجانبہ سیاحۂ قریب کے حضرت ریحانہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فتوحات میں

مَعِي مِنْ كَثْرَةِ أَحْبَابِ الْحَدِيثِ إِلَى أَصْدَقِهِ فَأَخْتَارُوا الْحَدِيثَ الطَّائِفَ
 أَمَّا الشَّيْءُ وَامَّا الْعَمَلُ وَقَدْ كُنْتُ اسْتَأْنَيْتُ بِكُمْ وَكَانَ انْطَظَرْتُمْ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصُحْبَةِ عَشْرَةِ كِلَالَةٍ حِينَ قَفَلَ مِنَ الطَّائِفِ فَكُنَّا
 بَيْنَ لَهْمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَبَرَ رَأَيْتُ لِيَوْمِ الْأَحَدِ
 الطَّائِفِينَ قَالُوا أَوَانَا اخْتَارَ سَبْعِينَ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فِي الْمَسْجِدِ فَأَشْنَى عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنْ إِنْهَاكُمْ
 قَدْ جَاءَ الرِّبِّينَ وَرَأَيْتُ قَدْ رَأَيْتُ أَنَّ أَرَادَ لِيَوْمِ سَبْعِينَ فَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ
 أَنْ يَطِيبَ ذَلِكَ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَكُونَ عَلَى حَظِّهِ حَتَّى
 تُعْطِيَهُ رَأْيَاهُ مِنْ أَوَّلِ مَا يَفِي اللَّهُ عَلَيْنَا فَلْيَفْعَلْ فَقَالَ النَّاسُ قَدْ طِيبْنَا
 ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا لَا نَدْرِي
 مَنْ أَدِنَ مِنْكُمْ فِي ذَلِكَ مِمَّنْ كَرِهَ أَنْ فَارْجِعُوا حَتَّى يَرْفَعَ إِلَيْنَا عَوَاكِمُ
 أَمْرِكُمْ فَرَجَعَ النَّاسُ فَكَلَّمُوا عُرْوَةً هُمْ ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرُوهُ أَنَّهُمْ قَدْ طِيبُوا وَأَذْنُوا هَذَا الَّذِي بَلَغَنِي عَنْ
 سَبْعِي هَؤُلَاءِ

ترجمہ جب ہواؤں کے لوگ سلمان ہو کر آئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سوال کیا
 کہ اوکمال اور اوکے قیدی اوکو پیچھے جائیں تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کھڑے ہوئے
 اور اونسے فرمایا کہ میرے ساتھ جو لوگ ہیں تم دیکھتے ہو اور ٹھیک بات کہنا مجھے پسند ہوں
 دونوں میں سے ایک چیز اختیار کر لو یا تو قیدی کے لیے لو یا مال ہی سے لو اور بیشک میں نے تاخیر کی تھی
 تمہارے لیے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انطا کر کیا تھا اوکا لچھ کم دس رات تک

جب لوگ تھے طائف سے غرض جب اون لوگوں کو معلوم ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم دونوں چیزیں نہیں پھیرینگے مگر وہ نہیں سمجھے ایک ٹیپنگے تو اونھوں نے کہا کہ تم پھیر لو
 چاہتے ہیں پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسلمانوں میں کھڑے ہوئے اور خدا کی تعریف کی
 جس کا وہ مستحق ہی پھر بعد اسکے فرمایا کہ تم تھکے بیٹھے ہو کر کے آئے ہیں اور میں چاہتا ہوں
 کہ اؤنکے قیدی اور انکو پھیروں پس جس سیکویہ بات اچھی لگے وہ کرے اور جو شخص چاہے کہ
 اپنا حصہ بچھوڑے تو وہ ویسا ہی کرے یہاں تک کہ راجائیگا اور سکا حق اون قیدیوں سے
 جو صحت سے اول خدا ہوں دیکھو لوگوں نے کہا کہ ہم پسند کرتے ہیں اس بات کو یا رسول اللہ آپ نے
 فرمایا کہ ہم نہیں جانتے کہ کس نے تم میں اس بات کی اجازت دی اور کس نے نہیں تم جاؤ اگر کھانا
 چوہری اگر کہیں سب لوگ گئے اور اپنے اپنے سرگروہوں سے کہا پھر وہ لوگ رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پاس آئے اور اطلاع کی کہ سب لوگ پسند کرتے ہیں اور اجازت دیتے
 ہیں اس امر کی جسکی اطلاع ہوئی ہوازن کی سیایا کے باب میں اور اسی قصے کو جمال الدین محدث نے
 کتاب روضۃ الاحباب میں بیان نقل کیا ہے و در اخبار صحیحہ ہر نبوت پر مستکہ کہ در منزل جوار چہار کس
 و بروایتی بہت و چہار کس از ہوازن آمدند مسلمان بنزد آنحضرت و خبر دادند اسلام سایر قوم پوش
 و نہ نفر از اشراف آن قبیلہ در آن میان بودند از انجملہ ابوہریرہ بن قیس رضاعی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم پیشوای ایشان ابوہریرہ بن قیس رضاعی ابوہریرہ بن قیس رضاعی ابوہریرہ بن قیس رضاعی
 رسول اللہ کریمت اللہ علیہ السلام کہ اموال و سیایا می مارا بجا دگر دانی چہ در میان سیایا عات
 و حالات رضاعی و حواضن تو اند کہ کفالت و نگہداشت تو بودہ اند و اگر کفالت و حضانت
 حارث ابن ابی شمر غسانی و نعمان ابن المنذر کردہ بود می و ایشان را بہ نسبت نایمال بودی اگر
 انکوں نسبت بہا واقعہ است ہر آند کہ امید بجا طفت و مرحمت ایشان میداشتیم و حال آنکہ تو

بهترین کشف لایق چشم آن داریم که ما را مال و زن و فرزند ما بنوازی و چاره کار ما بسازی شمر تو
 شاکه که می شناسی بنوازه بدو هم امید که از لطف و محروم نگردم و گویند بر من هر چه از این بلیات گفته
 که بعضی از این نیست **اَشْفَعُ اَمْنٌ عَلَیْكَ اَسْئَلُ اللّٰهَ فِیْ کَرَمِ بَوَائِقِ**
الْمَرْءِ مَنَوحِیْهِ وَنَدَّیْهِ اَمْنٌ عَلَیْ بَیْضَةِ قَدَمَاقِهَا قَدَرٌ مَشْشَدٌ شَمْرُهَا
فِیْ دُحْرِهَا غَیْرُ اَمْنٌ عَلَیْ نَسْوَةِ قَدْ كُنْتُ تَرَضُّعُهَا اِذْ فَوَّیْكَ نَعْلُوهَا
مَحْضُهَا الدُّرُودُ سَیِّدِ عَالَمِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّم و گویند که من تا به قیامت نمی گویم که درم نسبت شما و
 چشم آن سید شتم که شما را می بینم و درین باب سخن گوید و شما دیگر کردید که اکنون با من جماعت مردم اند که می
 دوست ترین سخن نزد من است ترین آنست پس اختیار کنید یکی از دو چیز یا اموال یا سببی را
 هر کدام که دوست تر میدانید ایشان گفتند ما را میان حسب مال غیر ساختی و حسب نزد ما بهتر است
 از مال و ما برای گویند و شتر سخن نکنیم زن و فرزند بگذاریم اختیار سیاهی اگر گویم حضرت فرمود آنچه
 نصیب نبی باشم و هر روایتی نبی عبدالمطلب است بشما گذاشتیم و برای شما از مردمان درخواستیم که
 از حصص و انصاف خویش بگذارند چون نماز پیشین بگذاریم بر خیزید و بگوئید یا رسول الله خدا را
 نزد مسلمانان وسیله و شفیع می سازیم که زنان و فرزندان ما را با باز دهند بعد از آن برای شما از مسلمانان
 درخواست کنم ایشان بموجب فرموده عمل نمودند حضرت در مجموع اصحاب بر خاستند که حق تعالی چنان
 لائق او بود تقدیر می سازید انگاه فرمود و بدرستی که برادران شما نزد ما آمده اند تا سب مسلمان و رای آن
 بر آن قرار یافته که سببی ایشان را باز دهیم پس هر کس که دوست میدارد و بطیب نفس خود اینچه باید که
 چنین کند و هر کس که دوست میدارد که بر خط نصیب خود باشد تا ما محض آنرا بدو دهیم از اول فی که
 حق تعالی عباد باید که چنان کند مردمان گفتند یا رسول الله بهر اینچه را بطیب نفس خود قبول کردیم
 بی محضی فرمود و این یعنی از غیر راضی نمیدانم یعنی شاید که بعضی راضی نباشند شما بروین ناعرفا

شمار آید و بامور دنیا بسخن گویند مردمان باز گشتند و عرفای هر قومی با ایشان از ان باب سخن گفتند
 انگاہ بہ نزد حضرت آمدند و خبردار گردانیدند و براز آنکہ ہمہ مردم راضی اند و بطیب نفس خود قبول
 نمودند و روایتی آنکہ اوسرور در مجمع فرمود انچہ حصہ من نبی ہاشم است بایشان باز و دوم ہماجر
 برخاستند و گفتند انچہ حصہ ما است از ان رسول است صلی اللہ علیہ واکہ وسلم و انصاریہ مثل این
 گفتند اقرع ابن جالس تمیمی برخاست و گفت من بنو تمیم ہا میں راضی ہستم و عینہ بن حصہ فزری
 گفت من فزارہ ہا میں راضی ہستم و عباس بن مرداس گفت من بنو سلیم ہا میں راضی ہستم بنو تمیم
 گفتند انچہ نصیب ما است از ان رسول است بہر جا کہ خاطر مبارکش خواہد بدہ حضرت فرمود ہر کہ راضی
 نیست من ویرا بازاری ہر انسانی از سب کہ نصیب است شش شتر بہم از اول فئی کہ حق تعالی
 بہما از انی دارد پس تمام سبی ہوازن را با ایشان باز دادند انتہی بلطفہ

مسلمان یہ کہتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ واکہ وسلم کو کچھ کم دس ات تک انتشار کرنا سرداران قبیلہ
 ہوازن کا اور وقت درخواست رد اموال سیالیکہ یہ عذر پیش کرنا کہ میرے ساتھیوں کو تم دیکھتے ہو
 یعنی بعد تقسیم بغیر رضامندی اونکی میں فقط اپنے اختیار سے کچھ نہیں کر سکتا پھر اونسے یہ
 کہنا کہ تم دو چیز سے ایک اختیار کرو یا لٹکے بالے لیلو یا مال ہی لو اور اونکایہ سمجھا کہ حضرت دونوں
 چیزیں واپس لکرنیکے لکڑ کوئی ایک پھر سبی کا اختیار کرنا اور انکے واسطے حضرت کا اپنے ساتھیوں
 سفارش کرنا اور یہ فرمانا کہ میں چاہتا ہوں کہ اونکے لٹکے بالے واپس کر دوں پس جو شخص اسکو
 منظور کرے بہتر ہی اور جو مفت نہ واپس کرنا چاہے اسکو ہم جب کبھی حق سبحانہ تعالیٰ ہمکو
 کچھ دیگا معاوضہ دینکے پھر منظور کرنا ساتھیوں کا اور انکے سرگرم ہو نیکایہ بیان کرنا کہ سبایا ہوازن
 کے رد کرنے کی سب لوگ اجازت بخوشی دیتے ہیں

یہ سب باتیں دلالت کرتی ہیں کہ حضرت نے سبایا و اموال کو لشکریوں پر تقسیم کر دیا تھا اور

اور جس ایک روایت میں صاف یہ آیا ہے کہ حضرت نے اپنا اور نبی ہاشم اور نبی عبدالمطلب کا حصہ بخش دیا اس سے تو تقسیم ہونے میں کچھ شبہ باقی رہتا ہی نہیں ہے۔ پس غور کا مقام ہے کہ اگر لونڈی غلام بنانا آیت میں خدا سے جائز ہی نہ رہا تھا تو تقسیم کرنا آنحضرتؐ کا کس راہ سے تھا؟

اور جو باد و خورد رانی سے مخمور و نشہ شراب خود پسندی سے چور ہے اس کے یہود و خیالانہ نہایت کا یہ مفہوم ہے کہ یہ ساری گفت و شنید قبیلہ ہوازن کی محض اس واسطے تھی کہ قیدی احسانا چھوڑ دیے جائیں فدیہ ان سے لیا جائے مگر یہ بالکل حق پوشی و سر تر تعصب کا ہے۔ ہم بوجھتے ہیں کہ اس سے یہ بات کہ ان سے پیدا کی اور حدیث بخاری کی کس لفظ سے اسے ایسا استنباط کیا اور انتظار کرنا آنحضرتؐ کا کچھ کم دس رات تک کس وجہ سے تھا اور بالآخر اگر یہ بھی بات تھی تو انکو کیا آئی سمجھتے تھے کہ اگر وہ واپسی مال و دولت کی تمنا کرتے تو مال بھی ملتا اور لڑکے ملتے بھی اس واسطے کہ لڑکے ملتے تو بقول سید احمد خان کے قید رہ ہی سکتے تھے اگر فدیہ نہ دیتے تو احسانا چھوٹ جاتے۔

توم سائے نبی تمیم جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وقت میں لونڈی غلام بنائے گئے، منجملہ انکو ایک لونڈی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں تھی حضرت نے اسکو بوجہ ہوئے اولاد احمیل کے آزاد کر دیا اور بعض روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ حضرت عائشہ پر ایک برسے کا آزاد کرنا تھا تو جب بنو تمیم کے سبایا آئے تو حضرت نے ارشاد فرمایا کہ انہیں سے آزاد کرو ان دونوں وایتین جو لفظ سبی و عتق کی ہر عام معنی اوسکے ظاہر ہیں اگر کوئی خاص معنی استعمال کرنا چاہے تو اوسکی وجہ بتلانا اوسکے فہم ہے اور دونوں روایتیں یہ ہیں۔ تجاری عن ابی ہریرۃ قال لا ازال احب بنی تمیم بعد ثلاث سمعتہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لَقَدْ لَهَا فِيهِ هُمُ أَشَدُّ أَمْتِي عَلَى الدَّجَالِ وَكَانَتْ فِيهِمْ مِنْهُمْ سَبِيَّةٌ عِنْدَ عَالِيَتِهِ
فَقَالَ اعْتَقِبْهَا فَإِنَّهَا مِنْ وَلَدِ اسْمَاعِيلَ وَجَاءَتْ صَدَقَاتُهُمْ فَقَالَ هَذِهِ
صَدَقَاتُ قَوْمِي أَوْ قَوْمِي تَرْجَمُهُ ابُو هَرِيرَةَ كَمَا كِهْ بَيْنَ مَيْمَنِهِ نَبِيٍّ تَمِيمٍ كَوْدِ سِتِّهَا
هَوْنِ جِبْتِ كِهْ اَوْنِ كِي نَسَبَتِ بَيْنَ يَاتَيْنِ سَوَّلِ اسْمَاعِيلِ وَسَلَمَ سَتِي بَيْنِ آبِ اَوْنِ كِي حَقِّ بَيْنِ
فَرَسَاتِنِ كِهْ كِهْ كِهْ مِيرِ نَمَامِ اَمْتِ سَنِ زِيَادَهْ نَحْتِ هَوْنِ كِهْ جَانِ بَرَاوِ اَوْنِ كِي اَوْنِ كِي اَوْنِ كِي اَوْنِ كِي
عَالِيَتِهِ كِي لَوْنِ كِي تَحِي تَوَابِ سَنِ فَرِيَا كِهْ اَوْنِ كِي اَوْنِ كِي اَوْنِ كِي اَوْنِ كِي اَوْنِ كِي اَوْنِ كِي اَوْنِ كِي
اَوْنِ كِي پَسِ سَنِ جِبْتِ صَدَقَاتِ كِهْ تَوَابِ سَنِ فَرِيَا كِهْ اَوْنِ كِي اَوْنِ كِي اَوْنِ كِي اَوْنِ كِي اَوْنِ كِي اَوْنِ كِي
مِيرِ اَوْنِ كِي كِهْ صَدَقَاتِ بَيْنِ كَشَفِ النَّمَةِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ عَلَى عَالِيَتِهِ كِهْ كِهْ كِهْ
عَنْهَا عَتَقَ رَقَبَتَهُ فِي سَبِيٍّ مِنْ نَبِيِّ تَمِيمٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَعْتَقْتَنِي مِنْ هَذَا تَرْجَمُهُ ابُو هَرِيرَةَ سَنِ رَوَايَتِ هِي كِهْ حَضَرَتْ عَالِيَتُهُ بِرِ اَوْنِ كِي اَوْنِ كِي
كِرْنَا تَحَا جِبْتِ نَبِيٍّ تَمِيمٍ كِهْ لَوْنِ كِي غَلَامِ اَسْنِ تَوَسُّلِ خَدَا صِلَى اسْمَاعِيلِ وَآدِهْ وَسَلَمَ سَنِ فَرِيَا كِهْ اَوْنِ كِي
سَنِ اَوْنِ كِي اَوْنِ كِي

چهارم اسدی نبی فزادہ ان قیدیوں کا لوندی غلام ہونا خود سید احمد خان سالہ ابطال غلامی میں
قبول کرتے ہیں لہذا اس باب میں ہلکے اور لکھنے کی حاجت نہیں ہے قصہ اوسکا جسکو دیکھنا
ہو صحیح مسلم میں دیکھ لے۔

یعنی قاعدہ چہارم میں باغیوں کی سزا اسیر رکھنا یعنی لوندی غلام بنانا اور انکا مال اسباب ضبط کرنا
اکھاہی سو جزا اول کاتبوت ہم سے چکے ہیں فقط اسقدر باقی ہے کہ اسیر رکھنے کی تعبیر ہے لوندی
غلام بنانے سے کس وجہ سے کی اور جز دوم کا ابھی ثبوت دینا باقی ہے اسلیے اب ہم دونوں باتوں کا
ثبوت پیش کرتے ہیں اول جاننا چاہیے کہ فی اور غنیمت کے معنی اصطلاحی اور انہیں فرق کیا کر

باز

واضح ہے کہ غنیمت اسکو کہتے ہیں جو دین کی لڑائی میں کافروں سے ہاتھ لگے پھر اگر اسکو
 مسلمانوں نے امیر کے پاس جمع کر دیا اور بحسب صوابدیا میر کے اوسمیں حصہ لگایا گیا تو اسکو
 اسوقت کی بول چال میں ضبطی کہیں گے اور فرما دیا کہ اسکو کہتے ہیں کہ بعد لشکر کشی مسلمانوں کے
 کافروں سے بلا لڑائی کچھ حاصل ہو یا کافر بلا لشکر کشی مسلمانوں کو دے کر خود نذر کرین پس اسکا
 نے غنیمت اور فرما دیا کہ مسلمانوں کو حلال کر دیا ہے چنانچہ ارشاد فرمایا یہی سپاہ دہم سورہ انفال
 فَكُلُوا مِنْهُمَا غَنِيمَتُهُمَا حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ
 ترجمہ کھاؤ جو غنیمت لاؤ حلال ستھری اور ڈرتے رہو اللہ سے اللہ ہی بخشنے والا مہربان ہے
 اَيْضًا وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السُّيُوفَ وَلِلَّهِ السُّيُوفُ
 الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ وَابْنُ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا
 أَنْزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقِيٍّ الْجَمْعِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
 ترجمہ اور جان بھو کہ جو غنیمت لاؤ کچھ چیز سوا اللہ کے واسطے اوسمیں یا بیچان حصہ اور رسول کے
 اور قربان والے کے اور یتیم کے اور محتاج کے اور مسافر کے اگر تم یقین لائے ہو اللہ پر اور اس پر
 جو ہم نے اوٹاری اپنے بندے پر جس دن فیصلہ ہوا جس دن بھڑین و فوجیں اور اسباب جہاد ہوتے
 انرا اجماع سپاہ بست و ششم سورہ انفال تھا سَبِقُوا الْغُلُوفَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى
 مَعَانِمَ لِتَأْخُذُوا مِنْهَا ذُرُوءًا ثَمَرًا كُلُوا مِنْهَا وَلَا تَمْسِكُوهَا إِنَّهَا خَلْقُ اللَّهِ وَلَهُ يَرْجِعُهَا
 غنیمتیں اپنے کو چھوڑو ہم طین تھار ساتھ و اَيْضًا لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ
 تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ۝ وَمَعَ لَكُمْ
 كِتَابَةٌ يَأْخُذُوهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝ وَعَلَّمَ اللَّهُ مُبَارَكًا هَذِهِ تِلْكَ الْأَمْثَلُ ۝ تَأْخُذُوهَا
 فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَانَ آيَاتِي لِلنَّاسِ عَلَمًا وَلِتَكُونُوا لَكُمْ يُبَايِعُونَكُمْ وَيُقِيمُونَكُمْ

صِرَاطِ الْمُسْتَقِيمَةِ ۚ وَآخِرُهَا لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ۚ ترجمہ اسد خوش ہوا ایمان والوں سے جب ہاتھ ملانے لگے تجھے اس
دعوت کے پیچھے چھڑانا جو ان کے جی میں تھا پھر اوتارا اور پھر چین اور انعام دی اور انکو ایک فتح بزرگ
اور بہت غنیمتیں جو انکو لین گی اور ہر اس بزرگ دست حکمت والا وعدہ دیا جس کو اس نے بہت غنیمتوں
تیم اور انکو لوگ سو شتاب ملا دی تم کو یہ اور روکے اوکوں کے ہاتھ تم سے اور تا ایک نمونہ ہو قدرت کا
مسلمانوں کے واسطے اور چلائے تم کو سیدھی راہ اور ایک فتح اور جو تمھارے بس میں نہ آئے
وہ اس کے قابو میں رہی اور ہر اسد ہر چیز کر سکتا ۛ

اِنَّ بِالْحَمْلِ سَيِّئًا رَّهْبَسْتُ وَيَكْمُ سَوْرَةٍ اِغْرَابِ وَاَنْزَلَ الَّذِيْنَ ظَاهَرُوْهُمْ مِّنْ اَهْلِ الْكِتَابِ
مِنْ صَيَّاصِيْهِمْ وَقَدْ وَفَّيْ قُلُوْبِهِمُ الشَّرْعَ فَرِيقًا تَقْتُلُوْنَ وَتَاْسِرُوْنَ
فَرِيقًا ۚ وَآوَرَكُمُ اَرْضَهُمْ وَوَدَّ يَارَهُمْ وَاَمَوَ الْهَمَّ وَاَرْضًا لَمْ تَطَّوْهُا ۚ
وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ۚ ترجمہ اور اوتار دیا جو ان کے فتن ہوئے تھے کتاب الے
اون کی گڑھوں سے اور ڈالی ان کے دل میں دھاک لگوائی اور تم جان سے مارنے لگے اور کتنوں کو
بندی کیا اور تم کو ملائی اون کی زمین اور ان کے گھر اور ان کے مال اور ایک زمین جس پر نہیں پھیر
تھنے اپنے قدم اور ہر اسد ہر چیز کر سکتا ۛ

یہ آیت یہود بنی قریظہ کے معاملے میں نازل ہوئی اسد صاحب نے اون کے قتل ہونے اور اس پر
اور ان کے مال دولت و جائداد و گھر بار ضبط ہو کر مسلمانوں کے قبضے میں در آنے کا ذکر فرمایا
حدیث بخاری و مسلم سے جس کو ہم آگے نقل کر چکے ثابت ہو کہ یہ یمنیوں سرائین اون کی بعد گرفتاری
کے ہوئی تھیں اور اس پر ہوتا اون کا یہ تھا کہ مال بچے اون کے لونڈی و غلام بنائے گئے تھے تو اب
اس میں کیا محل گفتگو کی کو باقی رہ گیا ۛ

مگر ہم یقین کرتے ہیں کہ پھر بھی بعضے کچھ بچی سے یہ کہہ دینگے کہ یہ سب کچھ سعد بن معاذ کی بیچاریت
ہو تو اوٹلو ایک لمحے کے لیے تعصب چھوڑ کر ٹھٹھکے دل سے یہ سوچنا چاہیے کہ ایسی
بیچاریت جسکو خدا و رسول نے پسند کی اور قرآن مجید میں بصراحت اوسکے جواب کا فتویٰ دیا کیوں
مسلمانوں کو نہ ماننا چاہیے اور کیوں ایسا مضبوط فیصلہ واقعات آئندہ کے واسطے نظمیر
میں سمجھنا چاہیے +

غرض اس آیت سے تینوں نکات ثبوت کامل ہو اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اسیر رکھنے سے منہ
لوٹنی غلام بنانے سے ہے +

امرہا رم کا ثبوت سیدارہ دوم سورہ بقرہ اُفْتُلُوْهُمْ حَيْثُ تَقْطَعُوْهُمْ وَ اَخْرِجُوْهُمْ
مِنْ حَيْثُ اَخْرِجُوْهُمْ وَ الْفِئْتَةُ اَشَدُّ مِنْ الْقَتْلِ اخر ترجمہ رواونکو جہاں پکڑناؤ
اور نکال دو اونکو جہاں سے اونھوں نے نکو نکال دیا اور دین سے بچانا مارنے سے زیادہ ہے +
اس آیت میں کافروں سے وطن چھوڑانے کا اختیار مسلمانوں کو دیا گیا ہے منقول ہے کہ رسول خدا
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہود بنی نضیر بنی قینقاع و بنی حارثہ و کل یہود کو مدینے سے
نکال دیا تھا چنانچہ قصہ اسکا بڑا وایت بخاری و مسلم کے یوں ہے عَنْ اَبْنِ عُمَرَ قَالَ حَارِثَةُ
النَّضِيرِ وَ قُرَيْظَةُ فَاجْلَى بَنِي النَّضِيرِ وَ اَقْرَبُ قُرَيْظَةَ وَ مِنْ عَلَيْهِمْ حَتَّى حَارِثَةُ
قُرَيْظَةُ فَقَتَلَ رِجَالَهُمْ وَ قَسَمَ نِسَاءَهُمْ وَ اَوْلَادَهُمْ وَ اَمْوَالَهُمْ بَيْنَ
الْمُسْلِمِيْنَ اِلَّا بَعْضَهُمْ لِحَقِّقُوا بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَامْنَهُمْ
وَ اَسْلَمُوا وَ اَجْلَى يَهُودَ الْمَدِيْنَةِ كُلَّهُمْ بَنِي قَيْنَقَاعٍ وَ هُوَ هَظْطُ عَبْدِ اللّٰهِ
بْنِ سَلَامٍ وَ يَهُودُ بَنِي حَارِثَةَ وَ كُلُّ يَهُودٍ بِالْمَدِيْنَةِ وَ ترجمہ ابن عمر سے کہ
بنی نضیر بنی قریظہ و بنی نضیر کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جلا وطن کر دیا اور

بنی قریظہ کو احسان رکھ کر آباد رہنے دیا یہاں تک کہ بنی قریظہ پھر لڑے تب ان کے مردوں کو مار ڈالا اور ان کی عورتیں اور بچے اور مال مسلمانوں کو بانٹ دیا مگر بعض لوگ جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چلے آئے تھے وہ امن سے رہے اور مسلمان ہوئے اور مدینہ کے تمام یہودی قبائل جو عبداللہ بن سلام کی قوم تھے اور یہودی حدارثہ اور تمام مدینہ کے یہودوں کو جلا وطن کر دیا۔

اس حدیث سے کسی بات میں معلوم ہو نہیں آتا کہ لڑنے والوں کو مارنا یا لونڈی غلام ہی بنانا فرق نہیں بلکہ بحسب موقع جلا وطن بھی کرنا درست ہو دوم امیر کو اختیار ہے کہ لڑنے والوں سے جسکو چاہے لے لے اور جسکو چاہے نکالے سوم قبل واقعہ قتل بنی قریظہ کے آیت من فدا نازل ہو چکی تھی تب انکو اول مرتبہ حضرت نے احساناً چھوڑ رکھا تھا چہارم ہاوصف اس کے کہ آیت من فدا نازل ہو چکی تھی حضرت نے بنی قریظہ کو بعد گرفتاری ان کے نقصان پر قتل بھی کیا اور ان کے مال و بچوں و مال دولت کو بھی مسلمانوں کو بانٹ دیا۔

آخر ترجمہ کاتبوت سبیارہ دہم سورہ توبہ فاتلوا الذین لا یؤمنون باللہ ولا بالیوم الآخر ولا یحرمون ما حرم اللہ ورسولہ ولا یدعون دین الحق من الذین اوتوا الکتاب حتی یعطوا الجزیۃ عن ید وھم صاعرون وہ ترجمہ لڑو ان لوگوں سے جو یقین نہیں رکھتے اللہ پر نہ سمجھتے دن پر نہ حرام جانیں چہرام کیا اللہ نے اور اس کے رسول نے اور نہ قبول کریں یہ سچا وہ جو کتاب الے ہیں جب تک دیویں جزیہ ایک ہاتھ سے اور وہ ہتھیار ہوں۔

جزیہ لینا کافروں سے ہتھیاری کے ساتھ اور انکو پہلے سلام کرنا اور انکو اونپر تنگ کرنا اور انکو دل سے شمس جانتا اور انکو ساتھ بکھلانا اور انکی وضع اور انکا اخلاق پسند نہ کرنا وغیرہ انکا بیچ کرنا وغیرہ۔

تاکہ مسلمان ہو کر نجات ابدی حاصل کریں اور اخروی عذاب سے جو کسی طرح کبھی موقوف یا کم ہوگا
 محفوظ رہیں مسلمان یہ سب کچھ اونکی فلاح و ارین کی نظر سے اونکے حق میں خیر خواہی کرتے ہیں
 اور جناب باری سے صبح و شام بکریہ و زاری اس طرح دعا مانگتے ہیں اَللّٰهُمَّ بِہِ تَوْحِیْدِہِ فَانْتَسِمُ
 لَا یُعْلَمُوْنَ کیا یہ دوستی و محبت نہیں ہے اور اونکو ہماری اس تسوی کا شکر نہ ادا کرنا چاہیے
 پھر تم ایسے دانشمند ہو کر بمقابلہ اخلاق محمدی و سید صبیحی کے تکالیف وضع مسلمانوں کی کا درجہ
 وضع اور اونکا اخلاق پسند کرتے ہو اور اپنے اسلاف و اخلاف کو جو اس ترش و بی مصلحتی
 کے برابر کہتے ہو اور اونکے ساتھ اونکے طور پر کھانا اور ونسے صاحب سلامت میں مبتدا کرنا
 اور اونکو مذہب ثنائیتہ و مکرّم تمجید فخر ہی نہیں سمجھتے بلکہ باعث اپنی تہذیب اور شنائیتگی کا
 جلتے ہو اور ونسے اظہار مولات و مواخات بموقع کیا کرتے ہو یہ سب کچھ فقط اونکی حکو
 کی وجہ سے جو انسان کو ایسی حالت میں گزر کرنا پڑتا ہے بلکہ اپنی جب قلبی سے کرتے ہو تھم ہماری
 سمجھ اور زوق تمھاری دشمنی پر یہ فعل و رد عوی مسلمان اور یہ مومنہ اور اڈ عاے ہونے
 کون عاقل تمھاری بات سنے گا اور کون ایماندار تمھاری پیروی کریگا شکر کس نیاید نہ پسیا
 یوم + گر ہوا از جہان شود معدوم +

ہم خیال کرتے ہیں کہ تمکو کافروں سے رغبت و مسلمانوں سے نفرت فقط اس سبب سے
 ہے کہ تمھاری استعداد دینی غلبہ ہو اور ہوس حرص و غت دنیوی سے بالکل زائل ہو گئی ہے اور
 سیکہ پر کینہ تمھارا دشمنی ایمان سے خالی ہو گیا ہے کہ تمکو دوست و دشمن کی پہچان انفع
 و نقصان کی دریافت کی قدرت باقی نہیں ہے تمھارا دل بیشک غمر لغت محمدی کے حکم و سنہ
 نہیں چاہتا نہ کیا تمکو اتنی سمجھ تھی کہ مسلمانوں سے بڑھکر دنیا میں اور کون ایسا خواہ
 خلاف ہی جو کافر انام کی فلاح و ارین کی دلی آرزو رکھتا ہو اللہ اونکی حجت تمھاری ایسی ہی

تم انکو ایسی راہ لگاتے ہو کہ وہ کسی کام کے نہیں اور وہ تھکواؤں امور پر مشغول کرتے ہیں کہ تم اہل اہل
خوشدلی اور روحانی و جسمانی عیش و عشرت کے ساتھ بسر کرو بلکہ وہ جانوروں تک سے جو اونچے
بس میں ہیں یہی خیال رکھتے ہیں نہ کہ تم یہاں تک پہنچتے ہو کہ جانوروں کے نزدیک سے کیا مراد ہے اور
مذہب کو مفر کی کیوں کہتے ہیں تنبیہ یہ ہے کہ جو روح خدا کے نام اور اعتقاد تو حید کے ساتھ
نکلتی ہو وہ انہی خوشی میں رہیگی اور جو اس طرح نہیں نکلتی وہ مبتلا سے رنج و تعب یا بالکل
فنا ہو جائیگی آدمؑ کے خلیفہ اندہ ہوا سکے نے اپنے اپنا سے جنس کی خیر خواہی تو تھی ہی مگر غیر
ذی عقل کے واسطے بھی یہ تجویز ٹھہری کہ حتی الامکان اونکی بھی جان راگن بچانے پادے
اگر اصلہ استعداد او زمین اپنے نزدیک کی نہیں ہو تو نیابت یہ سلوک اونہے کرنا چاہیے تاکہ وہ
قابلیت خاک بہشت ہونے کی ہے۔

حرام خورون کو ہماری اس تقریر سے ہنسی آئے گی مگر ہر گز بات ٹھیک ٹھیک کہنا اور یہ کھانا
کہ جو قوم نزدیک صرف بضرورت اکل بھیجی ہو اس سے تو بحث نہیں لیکن جس قوم کو احسان سلوک
مطرح نظر ہو وہ مرنے وقت ہر ایک جانورون سے یہی سلوک کر بیٹھے ہیں جو وہ کھائیں یا نہ
کھائیں پھر کیا وہ اپنے اپنا سے جنس کو اپنی فرشتہ خوئی اور نیک نیتی و جلی خیر خواہی سے محروم
رکھیں گے مگر خیر خواہی کے واسطے بی ضرر نہیں ہر کہ ہر بات ہمیشہ اوسی کی مرضی موافق نہ کجا
اور نہ ایسا ہو سکتا ہے خود خالق کے فعل کو دیکھنا چاہیے کہ وہ اپنی مخلوق کو مارتا بھی ہے اور چلاتا
بھی اور عزت بھی دیتا ہے اور ذلت بھی مفلس بھی کرتا ہے اور توانگر بھی اور رنج بھی دیتا ہے اور راحت
بھی پھر کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ وہ اپنے بندون سے بغض و عداوت رکھتا ہے یا وہ کسی طرف سے
نیک نظر کسی طرف سے بد نظر ہی نہیں نہیں بلکہ وہ تمام اپنے امور میں مصلحت جیکمانہ برتنا
جسکو تم جان نہیں سکتے وہ موافق استعداد و قوت و ظرف ہر شخص کے جو چاہتا ہے بخشتا ہے

اور جو بچا ہوتا ہے لے لیتا ہے غرض جو بات جسکے واسطے سود مند دیکھتا ہے وہی کرتا ہے کہ وہ مان
باپ سے زیادہ شفیق ہے !

پس مسلمانوں پر الزام بد اخلاقی و ترش رویی و غیر مذہب ہونے کا فقط اس دوستی کے خاطر
جسکو نا فہمی سے دشمنی جانتے ہو گا گنا اور اسکی شکایت کرنا کمال نادانی ہر اوستاد کا لڑکوں کو
مارنا یا آوارہ مزاجوں کو ان کے مان باپ کا کال دینا یا ان سے صاحب سلامت نکرنا یا ان کو
خرج کی تکلیف دینا یا ان کو ساتھ نہ کھلانا یا بادشاہ کو کسی چاند کا کورٹ کرنا یا حکام کا کسی
رئیس بد وضع سے ملاقات نکرنا اور کرنا تو نہایت ترش رویی و کج خلقی سے کیا یہ سب کچھ دشمنی
اور عداوت سے ہوتا ہے ہرگز نہیں بلکہ اسکو دشمنی وہی نادان سمجھے گا جسکی خواہش نفسانی
رو کی گئی ہو مگر خدا و خلق کے نزدیک اس میں کچھ دشمنی نہیں ہے۔

ہاں یہ برابر کی بلامصلحت شہرعی قحط اپنے ذاتی معاملے میں کوئی کسیکو بچ و تکلیف پہنچاؤ
تو ایسا مسلمان کرتے ہی نہیں ہیں منقول ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ لیک کا فر کو مار چاہتے
تھے اوسنے اوس پاکیزہ صورت پر تھوک دیا آپ اوسکی گردن زہنی سے باز آئے اور فرمایا کہ آ
مارنا انسانیات سے سمجھا جائیگا یا انھیں ہز گوار کے قتل یا خلیفہ عثمان کے قتل و امات میں
جسکی بنا ایک ذاتی عداوت پر تھی کیسا مسلمانوں نے ورگہ کیا اور کیا عمدہ تعیل آئے کہ یہ
وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ اَحْسَنُ وَاِذَا الَّذِي
بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَاَنَّهُ وَفِي حِمِيٍّ مِّنْهُ هُوَ اَوْ جَوُّهُ اَوْ جَوُّهُ اَوْ جَوُّهُ
کرتا ہی دیکرتا ہو +

اور ان کو ایسی نالائق وضع و فعل اور ایسی بد اخلاقیوں و غلط رایوں پر مطلع ہونے کا موقع ملتا ہے کہ

پیرایت سید
بیت و ہارم
سورہ فتح
بحرہ کی اور
اور پلو نہیں
شکی ورتندی
جواب میں
میں کو کچھ
نہیں کہہ سکے
خوبصورتی
و شوق جو جیسے
دست راستی
ماں سے لڑا

کہ کرو نہیں بالکل مل جانا چاہیے کہ ان کو کفر و سمیات کفر کرنے کا اور حوصلہ بڑھ جائے اور اپنی کفر
نظر کر کے مسلمانوں کو منظر حقارت دیکھنے لگیں ۔

اَمْ شَتَمُكَ بَنُو تَيْمٍ سِبَا رَهْ بَسْت و شَتَمُ سُوْرَهْ مُحَمَّدٍ اَيَّ كَرِيْمٍ فَاِذَا الْقَيِّمُ الدِّينُ كَفَرُوا
فَضْرَبَ السَّرَّاقُ سَحْطِي اِذَا اَشْتَدَّ كُفْرُهُمْ فَشَدَّ اَلْوَتَا قَ وَاَمَّا مَا اَعْدَدْنَا لِمَنْ
فِي الدِّ اَلْحَقِّي تَصْعَ الْحَرْبِ اَوْ زَارَهَا هَ ذَ لِكَ تَرْجَمُهُ سَجَبٌ مَّرْ و سَكْرُوْنِ تَ تَ تَ تَ تَ تَ تَ
ہیں ماری سہا تک کہ جب خون ریزی کر چکو تو مضبوط باندھو قید پھر یا احسان کر یو ۔

چھوڑ دانی لیجیو یوں ہی ہو ۔
محققین کا قول ہے کہ یہ آیت بعد جنگ بدر کے نازل ہوئی ہے اور بعض آیتیں جو اسکے پہلے آئیں
ہیں اور اوپر میں اسکے برخلاف حکم ہے تو نہ وہ اسکی ناسخ ہیں اور نہ یہ او کی رسول اعلیٰ علیہ السلام
موسلم و خلفا بحسب موقع و محل تمام اول آیتوں پر عمل کرتے تھے چنانچہ منقول ہے کہ یہودی قریشی
بعد انکی لڑائی کے ایک مرتبہ حضرت نے احسانا چھوڑ دیا تھا یہ چھوڑنا پر عایت حکم اسی آیت کے
تھا کہ جملہ من علیہم احریت بخاری و مسلم کا جسکو ہم ثبوت اور حرام میں لکھ چکے ہیں ثبوت
اسن عوے کا ہے پھر انھیں بنی قریظ کی دوسری مرتبہ بوجہ نقص عہد کے گردن ماری گئیں انہیں
سے بھی زہر ابن تانا چھوڑ دیا گیا اور بخاندہ بنت عمر بطور مالک میں حضرت کے تصرف میں رہیں
لہذا مجتہدین کا قول تفسیر حمی میں یوں نقل کیا گیا ہُوْ شَتَمَ الشَّاقِي وَ اَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ
يَقُوْلَانِ اِنَّ اِمَامًا مِّنْ بَنِي الْقُرَيْشِ وَالْمُسْلِمِيْنَ تَرْجَمُهُ شَا فَعِي اَوْ اَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ
ہیں کہ امام مختار ہی چاہے قید یوں کو قتل کرے چاہے لوٹ ہی غلام بنائے چاہے احسان
رکھ کر چھوڑ دے چاہے فدیے میں مال لیکر یا مسلمان قیدیوں کے بدلے چھوڑ دے

اور عالم التشریع میں ہر وہ کھب انہوں نے کہ آیۃ محکمۃ و الامام بالخیار
 فی الرجال العاقلین من الکفار اذ اوقع فی الاسرین ان یقتلہم
 اَوْ یَمِیْسَ عَلَیْہُمْ فِی طَلْقِہُمْ بِلا عَوَضٍ اَوْ یُعَادِیْہُمْ بِالْمَالِ اَوْ بِاَسَارِہِ
 الْمُسْلِمِیْنَ وَ اَلِیْہِ ذُہَبٌ عَمْرُوبِہُ قَالَ الْحَسَنُ وَالْعَطَاءُ وَ اَکْثَرُ الصَّحَابَہِ
 وَالْعُلَمَاءِ وَ هُوَ قَوْلُ الثَّوْرِیِّ وَ الشَّافِعِیِّ وَ اَحْمَدُ وَ اسْحَاقُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
 لَمَّا اَکْثَرَ الْمُسْلِمُونَ وَ اِسْتَدَّ سُلْطَانُہُمْ اَنْزَلَ اللّٰهُ عَزَّ وَ جَلَّ فِی الْاَسَارِی
 مِمَّا بَعْدَ وَ اَمَّا فِدَاءٌ وَ هَذَا هُوَ الْاَصَحُّ وَ الْاَوْحَشَارُ لِاَنَّهُ عَمِلَ بِہِ رَسُولُ اللّٰهِ
 صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَ سَلَّمُ وَ الْخَلَفَاءُ بَعْدَہُ تَرْجُمَہُ اَوْ رُوکُونِ کِی ہر اسے ہر کہ آیت میں
 وَ فِی آیت محکمہ ہر اور جو مو عاقل و بالغ کافروں کی طرف کی قید میں ہرین امام کو اختیار ہے چاہے
 قتل کرے چاہے اوپر احسان کرے بغیر کچھ لیے چھوڑ دے چاہے فدیہ میں مال لیکر مسلمان
 قیدیوں کے بدلے میں چھوڑ دے اور یہی اسے ہر عمر کی اور یہی بات کہی ہر حسن نے اور عطاء نے
 اور بہت سے صحابیوں اور عالموں نے اور یہی قول ہر ثوری کا اور شافعی اور احمد اور اسحاق کا
 کہ ابن عباس نے جب مسلمان زیادہ ہوئے اور انکو غلبہ ہو گیا تو اسے عزیصل نے قیدیوں کے
 معاملے میں یہ آیت اوتاری کہ انکو احسان رکھ کر یا فدیہ لیکر چھوڑ دے اور یہی بات اصح اور قوی
 ہے اس لیے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور انکے بعد صحابہ نے اس پر عمل کیا ہے
 اور بعضے علمائے یہ فرمایا ہے کہ احسان کرنے سے یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ انکو غلام بنا کر جان
 نمارنے کا اوپر احسان رکھا جاوے یا ونسے جز یہ لینا قبول کرے کہ انکی جان چھوڑ دینے کا
 احسان رکھا جاوے اور بدلے میں چھوڑنے سے یہ مراد ہو سکتی ہے کہ مسلمان قیدیوں کے
 بدلے میں چھوڑا جاوے نہ مال کے بدلے میں تفسیر احمدی وَ یَقْلُ عَنْہُ اٰی عَنِ النَّجَّارِ

اِنَّهُ يُجْعَلُ اَنْ يَكُوْنَ الْمُرَادُ بِالْمَعْنِ الْمَنْ يَتَوَكَّلُ الْقَتْلَ وَاجْتِيارَ الْاِسْتِثْنَانِ
اَوْ بِالْمَعْنِ الْقَتْلِ وَقَبُولِ الْحُكْمِ بِالْفِدَاءِ الْفِدَاءِ بِاسَارِ الْمُسْلِمِينَ اِلَیْهِ
اس معنی کو امام ابوحنیفہ اور صاحبین پسند کرتے ہیں۔

ہم کہتے ہیں کہ دنیاوی حکومتوں اور تمام مسلمانوں کا عمل بتک اسی پر ہے کہ قیدیوں کا چھوڑنا یا اسیر
کرکھنا یا گروں یا زنا اسیر کی رائے پر منحصر ہو جیسا چاہے کہ اسے اسداری قبیلہ ہوا زن جنگا ذکر ہو چکا
اور حضرت ان شہادہ فارسی اور مالک بن نویرہ کی عورت کے ساتھ جیسا اسماعیلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم خلفاء رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے زمانے میں ہوا اوس سے ہرگز مسلمان بلکہ
سارے اہل ان واقعہ ہو کیا یہ پاک لوگ جن پر یا جنکے واسطے جنگی زبان میں قرآن نازل ہوا معنی
اس آیت کے نہ سمجھے تھے کہ یہ ناپاک سمجھے ہیں جو نہ زبان عربی جانتے ہیں اور نہ اوسکے محاورے
اور لغت سے آگاہ اور نہ وہ ہیں اور نہ متدین نہ سود لینے میں دریغ اور نہ دینے میں

عارم دارخواری اور کاشغاری تگاک الشملی دیکھتے تھے کہ وہ تَشْتَبِهُوا بِالْاَرَضِ
وَتَنْجُو الْحِجَالَ حَتَّى اَنْ
اور کہیں پہاڑ دیکھ
اب ہم اوس رائے کا صواب کو جو سید احمد خان نے اپنے رسالہ ابطال غلامی میں ذیل اس آیت کے

لکھی ہو نقل کرتے ہیں اول اوسے بحث کی ہے کہ یہ آیت بزبانِ ستیج مکہ یعنی شتر سحری میں نازل
ہوئی ہو دوم اوسے بابِ پنجم میں اوسے مسئلے کے لکھا ہے کہ اس آیت میں خدائے تعالیٰ سے روٹنا
کے بعد قیدیوں کے چھوڑ دینے کا صاف حکم دیا ہے اب نہ کوئی قیدی قتل نہ لونڈی غلام ہو سکتا
اسو اسلئے کہ لفظ انا وانا کا صبر کے لیے آتا ہے اور عربی زبان کا یہ قاعدہ ہے کہ جب تک حکم اس طرح ہے
دیا جائے کہ یہ یا کہ وہ یا کہ تو اور تو اور دونوں میں سے ایک کا کرنا ضرور ہوتا ہے اور اوسکے سوا کسی
اور بات کرنے کا اختیار نہیں رہتا۔

امر اول کا ثبوت اوسنے کوئی کافی نہیں دیا لیکن اگر ہم مان بھی لیں تب اس آیت سے ایک
 خاص صورت کا حکم سمجھیں گے وہ یہ ہو کہ بعد فتح مکہ کے تمام عرب مسلمانوں کا مبلغ ہو گیا تھا اور جو
 جوق لوگ سلیمان و ستاسن ہوتے جاتے تھے انہیں بعضے ایسے بھی تھے کہ انکو اس شہوت
 و حکومت کا رشک تھا لوگوں کے ہر ملک میں کوٹا ہی نہ کرتے تھے اور دل میں لڑائی تھا
 ہوئے موقع کے منتظر تھے انکے حق میں اس صاحب فرماتا ہی اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَ صَدُّوا
 عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اَصْلًا اَعْمٰلُهُمْ تَرْجَمُهُمْ جو لوگ منکر ہیں اور روکتے ہیں اس کی راہ سے
 اکارت کیے انکے کیے یعنی انکو ظاہری اطاعت سے کچھ فائدہ ہوگا وَاَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا
 وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وَ اٰمَنُوْا اِيْمًا تَزِيْلُ عَنْهُمُ الْحِقْحِقُ مِنْ دَرَجَتِهِمْ كَقَرْنٍ عَرْمٍ
 سَبِيْلًا يَتَجَمَّعُونَ بِالْحَمْدِ تَرْجَمُهُمْ اور جو یقین لائے اور کیے بھلے کام اور مانا جو از محمد
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور وہی ہی سچا ہو کہ رب کی طرف سے اول سے اوٹا رہیں انکی برائیوں اور
 سنوارا انکا حال ذلک یَا اَنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اتَّبِعُوا الْبَاطِلَ وَاَنَّ الَّذِيْنَ
 اٰمَنُوْا اتَّبِعُوا الْحَقَّ مِنْ دَرَجَتِهِمْ كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ لِلنَّاسِ اٰمَنًا لَهُمْ
 ترجمہ یہ اسپر جو منکر ہیں وہ چلے جھوٹی بات پر اور جو یقین لائے اوٹھوں نے مانی سچی بات
 رب کی طرف سے یوں بتانا ہر اس کو انکو انکے احوال فاذا لقیتموہم الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَضْرًا
 الیس قاب ترجمہ پس جب ٹھہرو تم منکروں سے تو گرو نہیں ہن مارنی حتیٰ اذا اَخْلَفْتُمُوْهُمْ
 فَشَدُّوا لَوْنًا قًا وَاَمَّا اَمَّا الْعَدُوْا وَاَمَّا فَاذ تَرْجَمُهُمْ یہاں تک کہ جب تم خون ریزی کرچکو
 پس قید کر لو پھر یا احسان کرو پیچھے یا فدیہ لو حتیٰ تَضَعُ الْحَرْبُ اَوْ زَادَهَا جب تک کہ
 لڑائی یعنی لڑنے والے ہتھیار اپنا ذلک ترجمہ یہی دستور ہو +
 خلاصہ یہ کہ جو کافر ستاسن یا مثل ستاسن کے ہیں اور جو تمھارے برخلاف ہو کر تمھارے

مذہب پر نصیب اور لوگوں کو بہکا دین تو اوہ کی گردنیں ماری جاویں جب خونریزی خوب ہو چکے اور مخالفت ہتھیار رکھ دین یعنی لوہا مسلمانوں کا مان جائیں تو تم اوہ کو قید کر لو پھر یا اوہ پر احسان رکھ کر چھوڑ دو یا فدیہ لیکر کہو نہ وہ تم سے دے ہوئے ہیں اور تمھاری رعیت ہیں اس قدر سزا بہت ہے کہ اکثروں کی گردنیں ماری گئیں اور بقیۃ السیف نے وہ کر ہتھیار رکھ دیے اور اس نے تم کو غالب کیا تو اب اور سزا کرنا ضرور نہیں ہے اہل حکومت یوں ہیں کیا کرتے ہیں کہ وہ کہتے ہیں
 اللَّهُ لَا يُتَصَرَّ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ تَرْجِمَهُ اور اگر اسد چاہتا تو بدلا لیتا اوہ سے (یعنی خود ہی اوہ کو سخت ترین سزاؤں کی سزا دیتا) پر جانچنے کو تمھارے ایک سے دوسرے کو والذین قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَجِدُ أَعْمَالَهُمْ تَرْجِمَهُ اور جو لوگ مارے گئے اللہ کی راہ میں تو نہ کھو ویکھا وہ ان کے کیے ہیں۔

اس آیت میں جملہ ضرب رقاب ایسا ہی جو برابر کی لڑائیوں میں قتل نہیں ہوتا بلکہ خاص مجنون اور مغلوب محکوم کی سزاؤں میں بولا جاتا ہے جیسا کہ فرشتوں کو حکم ہوا تھا فَاصْرُبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاصْرُبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ

پس حکم چھوڑے قیدیوں کا اس آیت میں عام نہیں ہے اگر ہی تو خاص اسی ایک صورت میں ہنر اور امر دوم بالکل دھوکا اور اس پر فریب ہے ہمنے مانا کہ انا واثما کلمہ صحر کا ہے اور اس کا مطلب جھٹی یہی ہے کہ یا یہ کہو یا یہ کہو مگر اصل فعل یعنی کرنے کا وجوب صحر افراد سے کہاں نکلتا ہے جب تک فعل کا وجوب اور طور پر ثابت نہ ہو۔

مثلاً جب یہ کہیں گے کہ بندوق بیٹھ کر چلا ویا لیٹ کر توفی کھڑے ہو کر چلانے کی تو ضرور نکلی مگر بندوق کا خواہ مخواہ چلانا کہاں سے ثابت ہوا یا بیمار کو شربت انار دیا جاوے یا شربت ورد تو اس سے دو اگر نا بطریق وجوب کہاں سے نکلا ہاں یہ معلوم ہوا کہ بیمار اگر دوا کرے تو چھین

دونوں دو اکون سے ایک دوا دیا جاوے یا سفر کر و بنا کر یا زراپور کا تو سفر کرنا ضرور کیونکر سمجھا جاتا
 علیٰ ہذا القیاس اس آیت سے بھی یہی پایا جاتا ہے کہ اگر قیدی چھوڑے جائیں تو اسی طرح سے
 (یعنی من و خدا کی صورت سے چھوڑے جائیں) دیکر یا کسی اور صورت سے چھوڑے جائیں
 کہ کافروں کی شوکت و جرات بڑھ جائے گویا تقدیر کلام کی یوں ہو فَتَشَدُّ وَالْوُثَاقُ فَرَنْ
 تَسْلُقُوهُمْ بَعْدَ أَنْ تَأْسِرُوهُمْ فَأَمَّا مَنَّا لَعَدُّوْا مَا فِدَاءُ وَهَذَا هُوَ الْمَطْلُوبُ ۝

پیس جو لوگ خیال کرتے ہیں کہ اساری بنی خذیبہ اور ایک شخص نبی عنقیل کا اور وہ اسی شخص
 جو جبل تنعیم سے مسلح بارادہ جنگ و ترے تھے اور بلا جنگ گرفتار ہو گئے برعایت اسی حکم کے
 چھوڑے گئے ہیں اوں کو اتنا تو سوچا تھا کہ آیت من و فدائین اگر ہو تو کافروں کے قتل و شکنجہ
 بعد ان کے چھوڑ دینے کا حکم ہو اور ظاہر ہے کہ قتل و اسیر بنی خذیبہ کا خالد بن ولید کی غلط فہمی سے
 تھا وہ ان مسلمانوں کو کافر جانتے تھے لہذا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خدا کے
 سامنے معذرت اس طرح پر کی اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَبْرُءُ اِلَیْكَ مِمَّا صَنَعَ خَالِدٌ کَیْطًا یُّجَاسِکَ
 ذکر اوپر ہو چکا پس ان مسلمانوں کی رہائی برعایت اس حکم کے کہنا سراسر تعصب ہے ۝
 لطیفہ سید احمد خان لکھتے ہیں کہ صبا نا کی لفظ سے جو مقصد اوں لوگوں کا تھا خالد نے سمجھے اور
 اوں میں مسلمانوں کی نظیر سے اپنے کافر بھائیوں کی رہائی ثابت کرتے ہیں یہ وہی مضمون ہے کہ
 اِذَا لَمْ تَسْتَجِبْ فَاَصْنَعْ مَا شِئْتَ ۝

اور جبل تنعیم والوں کا یہ حال ہے کہ وہ لوگ بلا لڑائی کے پکڑ لیے گئے تھے اوں کو رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے آزاد کر دیا چنانچہ صحیح مسلم میں اس کا قصہ یوں ہے عَنْ اَبْنِیْ اَبْنِ شَکَّانٍ
 رَجُلًا مِنْ اَهْلِ مَكَّةَ هَبَّصُوا عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ مِنْ
 جَبَلِ النَّعِیْمِ مُتَسَلِّحُوْنَ یُرِیْدُوْنَ غَوْرَةَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ فَاَخَذَهُمْ

سَلَامًا فَاسْتَحْيَاهُمْ وَفِيهِ رَوَايَةٌ فَاعْتَقَهُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَهُوَ الَّذِي كَفَّ
 آيِدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيَّدَ بِيَدِهِمْ صِلَةَ الْمَكَّةَ فَتَرْجِمَهُ رَوَايَتُ هِيَ النَّسَبُ سَلَامًا
 آدمی کے کہ اوتو آئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جبل تنعیم سے بیٹھیا رہا نہ
 ارادہ کرتے تھے کہ غفلت میں آزار پہنچاویں حضرت کو اور حضرت کے صحابہ کو پس پکڑ لیا
 اونکو حضرت نے مطیع و خوار پس نہ چھوڑ دیا اونکو اور ایک روایت میں ہے کہ ان کو کہہ دیا اے انکو
 پس اوتو تیری امد صاحب سے یہ آیت اور وہ امد ایسا ہی کہ بندہ کھانا کھاتا تھا اور کتا کھاتا تھا اور کتا کھاتا تھا
 اونسے مکہ اور اوسکی نواح میں :

مسلمان کہتے ہیں کہ اونکا چھوڑ دینا اوس اختیار سے تھا جو امام کی رسم پر جو اس نے پہنا
 سبب سے کہ آیت میں خدا نازل ہو چکی تھی کیونکہ یہ ابطال غلامی کے ایک پیغمبر کی آیت تھی
 کہ اس آیت (یعنی آیت میں خدا) میں خدا نے اعلیٰ لڑائی کے بعد قیدیوں کے چھوڑ دینا
 صاف حکم دیا ہے اور مضمون آیت بھی اسی پر دلالت کرتا ہے کہ کافر قیدی بعد از ان کے چھوڑ دینا
 جائیں قبل امتحان کے اور اس موقع پر لڑائی و امتحان کا تو کیا ذکر ہو نہ تیک بھی کسی نہ چھوڑ دینا
 تھی تو پھر اس رہائی کو بروی حکم اوس آیت کے سمجھنا عقل و دانش سے بعید ہے :

قطع نظر اسکے تمام مفسرین اس بات کے قائل ہیں کہ سورہ افتخار بعد صلح حدیبیہ جو سورہ
 ہجری میں واقع ہوئی نازل ہوئی ہو بلکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے میں نزول فتح مکہ
 جب تشریف لائے تو اسی سورہ کو پڑھتے ہوئے تشریف لائے اور مضمون تمام سورہ کی
 اسی پر دلالت کرتا ہے اور مسلم نے بھی اپنی حدیث مذکورہ صدر میں بیان کیا ہے کہ اونچھوڑ دینا
 والوں کے باب میں یہ آیت انا فتخا کی نازل ہوئی تھی وَهُوَ الَّذِي كَفَّ آيِدِيَهُمْ عَنْكُمْ
 وَأَيَّدَ بِيَدِهِمْ صِلَةَ الْمَكَّةَ

پس اس قصے کو بفتح مکہ کے قرار دینا اور جن روایتوں میں وقوع اس قصے کا شہ نہ ہجری نبوی
صلی اللہ علیہ وسلم صاف صاف لکھا ہو بخوبی بتانا سولہ کے محکم کے اور کیا ہی بنا یہ غلطی بطین
مکہ کی لفظ سے ہوئی ہو تو بطین مکہ اطراف متصل مکہ کو بھی بولتے ہیں چنانچہ قاموس میں
اوسکے معنی یہ لکھے ہیں اَلْبَطْنُ مَوْضِعٌ مَوْضِعًا وَمَوْضِعٌ خَارِجُ الْمَدِينَةِ
وَمَوْضِعٌ بَيْنَ الشَّقَوَاتِ وَالْثَّغَلِيَّةِ ۝

اور قصہ گرفتاری اور رہائی نبی عقیل کا کتاب مسلم میں یوں ہے عَنْ عُمَرَ بْنِ الْوَلَدِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ كَانَ ثَقِيفٌ حَلِيفًا لِنَبِيِّ عُقَيْلٍ فَأَسْرَتْ ثَقِيفٌ رَجُلَيْنِ مِنْ أَصْحَابِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَسْرَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِنْ بَنِي عُقَيْلٍ فَأَوْثَقُوهُ وَطَرَحُوهُ فِي الْحُكْرَةِ فَمَرَدَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَادَا يَا مُحَمَّدُ يَا مُحَمَّدُ فِيمَ أَخَذْتَ
قَالَ بِجُرْيَةٍ حُلَفَاؤُكُمْ ثَقِيفٌ فَتَوَكَّاهُ وَمَضَى فَنَادَا يَا مُحَمَّدُ يَا مُحَمَّدُ
فَمَرَحَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَجَعَهُ قَالَ مَا شَأْنُكَ فَقَالَ
إِنِّي مُسْلِمٌ فَقَالَ لَوْ قُلْتَهَا وَأَنْتَ تَحْمِلُكَ أَمْرُكَ أَفَلَحْتَ كُلَّ الْفَلَاحِ قَالَ
فَقَدْ أَهْلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلَيْنِ اللَّذَيْنِ أَسْرَتْهُمَا
ثَقِيفٌ تَرْجُمُهُ عِمْرَانُ بْنُ حَصِينٍ كُنَا هَاكَ ثَقِيفٌ هُمْ سَوَكُنْدُ نَحْنُ بَنِي عُقَيْلٍ كَيْسَ قَبِيلَةٍ
ثَقِيفٌ نَحْنُ وَنُحْصِرُ أَصْحَابَ خَضِرَةَ كَيْسَ قَبِيلَةٍ كُنَا هَاكَ أَصْحَابُ خَضِرَةَ نَحْنُ بَنِي عُقَيْلٍ
پس مضبوط باندھا صحابی ہوئے اوسکو اور طہال یا سنگستان میں پس گئے اوسپر حضرت رسول
پکارا قیدی سے ای محمد ای محمد کیوں میں پکارا کیا ہوں فرمایا یہ سبب گناہ تھا کہ تم قوموں کے
کہ ثقیف ہیں پس چھوڑو اوسکو حضرت سے اوسکی جگہ اور تشریف لے گئے پھر پکارا اوسنے

ای محمد ای محمد پس تم کھایا اور پھر حضرت نے اور پھر سے پس فرمایا کیا حال ہو تیرا اوسنے کہا میں مسلمان
ہوں فرمایا اگر کہتا تو اس کلمے کو اوس حالت میں کہ تو مالک تھا اپنے کام کا تو چھکارا یا تا تو پورا
چھکارا کہا راوی نے پس ہنسنے لڑیا اوسکو حضرت نے بد لے اون دو شخصوں کے کہ قیہ
کیا تھا اونکو ثقیف نے *

اس سے ثابت نہیں ہوتا کہ یہ واقعہ فتح مکہ کے بعد کا ہو لیکن اگر کسی ایسی تواریخ سے جسکو ہمارے مخالف مفسر جانتے ہیں ثابت بھی ہو تب ہم یہ عرض کریں گے کہ بیشخص تو بلا حرج ضرر و اشخاص کے راہ چلتے پکڑ لیا گیا تھا اسکی رہائی منعلق آیت میں خدا کے کیسے آپ تجویز کرتے ہیں

—

شکر خدا شکر کہ ہم خاتم النبیین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت میں پیدا اور خطاب خاص
 آئیہ کریمہ کائنات خیر امّتہ اُخرجت للناس تاُمروُن بِالْمَعْرُوفِ وَنَنْهَوُن
 عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُقِیْمُونَ بِاللّٰهِ سے مخصوص ہوئے سبحان اللہ کیا توقیر ہماری بڑھائی
 اور کس مرتبہ کی عزت دی کہ انبیاء و ان کے گروہ میں شامل ہونے کی آرزو کی مگر افسوس
 ہمارا اسکی کچھ قدر نہ ہوئی ہمارا محمدی کھلانے کے لیے بڑے شوق سے بیعت اپنے نبی کی اختیار کرنا
 اور امور دینی و دنیاوی میں ہمارا مشورہ قرآن حدیث و سیرت صحابہ ہی سے رکھنا چاہیے رسول اللہ
 کہ اللہ تعالیٰ نے تمام دنیا کی بھلائی دینی و دنیوی سبب ہمارے نبی میں جمع کر کے ہم سے بنا کیا
 فرما دیا کہ تم لو اپنے رسول کی نیک چال سیکھنی چاہیے تو اسے ہمارا اولیٰ و روشن چھوڑ کر دوسروں کی
 اختیار کرنا ہرگز ناپسند ہے ✽

پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسلمانوں کو نہ صرف نماز و روزہ بلکہ ان کو ہر طریقہ معاشرت و ادب سکھاتا تھا۔

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

منبر: ۱۹۱۳ء
 تاریخ: ۱۹۱۳ء
 نام: ۱۹۱۳ء
 نام: ۱۹۱۳ء
 نام: ۱۹۱۳ء

اگر یہ نہیں وہ کہتے کہ ان غرض جس باب کو تم اپنے رسول یا صحابہ کرام جیسے دلوں کے تقویٰ کو
خدا تعالیٰ پر کما حقہ سیکھ چکے ہو اور ان کے برخلاف تلو کوئی کچھ بہکا و سے تم ہرگز نہ مانو کہ تمہارے رسول
نے فرمادی ہو کہ قریب ہی کہیں کہ اب پیدا ہونگے خدا جانے انہیں سے کتنے ہو گئے اور کس
نمبر کے اب موجود ہیں اور کس قدر آئندہ ہو گئے :-

تھارے عمل کرنے کو سونے فاتح میں ہی جمیں اور صاحب نے صاف ہدایت فرمائی ہے کہ عبادت
کیا کرو اھدنا الصراط المستقیم صراط الدین اعمت علیہم غیر
المغضوب علیہم ولا الضالین +

بڑا افسوس ہے کہ نماز میں تو تم یوں کہو کہ اے اللہ ہرکو امور دینی و دنیوی کے سرانجام کی ایسی سیجی
سیجی راہ بتا دے جیسی تو نے انبیاء و صالحین کو بتلائی نہ ایسی جس سے یہود و مجوس و غصب و لعنت ہو
اور نہ نصاریٰ کی راہ جو گمراہ ہیں اور مسلم پھیرتے ہی تمہارا وہی اختیارنا شک مشک کر سہنا گل ہو
رکھنا سیجی پتلون پہنکر لمبی داڑھی اور اوپے پاجے والوں پر ہنسنا انگریزی محاورے سے اروو
بولنا بلکہ اہل زبان ہو کر نہ محاورہ مہلتے تاک یوں گیت جوڑنا ۔

اور اوری اور ای اواری و جوی اری و جو جی اری و جو ریگا اری و جو ریگا اری و جو ریگا
 اری و جو تو ہی میری شکر کی اوس انجان چاہت کا رتی میرا شکر لیا اب تم اوسی برکت کے پھیل گئے ہو
 اور پھر آپ اپنے آپ کو فصیح و بلیغ جاننا ضرور والاچھوین و خود غرضوں کو مذہب راہروں کا سارون و
 قیاسوں پر کبھی غیر مذہب اور ان کے پیشواؤن کو وحشی قرار دینا تقلید صحابہ اور مجتہدین اور علمائے
 اسلام کی تو نہ کرنا مگر نصرائیوں کی تقلید واجب بلکہ فرض اور انکی تحقیقات کو بلا سمجھے کیا تحقیقات
 کامل سمجھنا اور اس سے حقیقت اسلام پر شک کرنا بلا قرآن وحدیث میں بموجب اس کے اصلاح
 دینی کی نیت کرنا مذہب اسلام کو ہنسوانا اور اسکی راستی میں وجہ لگانا یہ سب حال اپنا

مفتی محمد شفیع
 و دارالعلوم
 جامعہ اسلامیہ
 مدرسہ اسلامیہ
 مدرسہ اسلامیہ
 مدرسہ اسلامیہ

روزگار کا دیکھ کر ہلکا وہ باتیں یاد پڑتی ہیں جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بطریق
 پیشین گوئی کے فرمائی ہیں عن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 وسمکم لتتبعن سنن من قبلکم تنبؤ النبیر وذرأ عابدی راج حتی اودی
 جحر ضب متبعتموہم قتل یا رسول اللہ ایہوؤ والنصارا ما قال فمن متبعکم
 تم جہرہ روایت ہے ابو سعید سے کہ مافریا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ اللہ پیروی کرو
 تم طم یقون اور عادیون اور لوگوں کی جو پہلے تم سے تھے بالشت بالشت اور ہاتھ ہاتھ جانتے کہ اگر
 وہ پیٹھے ہونگے گوہ کے سوراخ میں تو پیروی کرو گے تم ان کی عرض کیا صحابہ نے یا رسول اللہ
 ہم جنگی متابعت کریں گے وہ یہود و نصاری ہونگے فرمایا کہ اور کون نقل کی یہ بخاری و مسلم نے
 ہر چیز یہ بلا تمام عالم میں خود ہی پھیلی ہوئی تھی اور لوگ متفقہاً اکتاس علی حیرین واور کہ ہم
 وہی طور و طریقہ اور عادت اختیار کرتے جاتے تھے مگر اب اوسکی تکمیل کے واسطے اونکے کوچک
 ابدال باسم مہدی اور ملقب مجتہد و مجدد مشہور ہوئے اور انھوں نے برملا دعوت کرنا اور قرآن
 حدیث کی غلط تاویلات سے جاہلو کو فریب دینا اور سچے مہدی اور مجتہد کو جھوٹا بتلانا شروع
 کیا اور یہ سمجھا یا کہ علوم جدیدہ جو حقیقت میں نئے نہیں ہیں اور طریقہ معلومہ سے اونکے امور حاشی
 درستی اور رونق ہو گئی اور پادشاہی قوم بلکہ تمام دنیا کی نظروں میں عزیز بینکے اس حق محمد سے بین
 لالچی و ابو الفضل و ضعیف الایمان و خفیف الوضع اکثر پھنس گئے اور کہاں تک پہنچتے اللہ
 صاحب فرماتا ہو و لقد صدق علیہم ابلیس طائفة فاتبعوا الا فریقاً من المؤمنین
 ترجمہ اور سچ کہ کھائی ابلیس نے اپنی اکل پھر اوسکی اچھل پڑھوٹے سے ایماندار
 مگر اتنا سوچ لینا ضرور تھا کہ جب حضرت ناصح لب و لہجہ و اپنی زبان باری بین بھی جسکے وہ خود عالم
 ہیں فصل عن التہذیب تقلیدنا و افعالہ کی کرسکتے ہیں تو پیروی کرنے فرما رہے ہیں

فاس کو بادشاہ کر دیا اور اسلام کا دھڑ بٹا دیا اور ملک کو بیکار کر دیا۔

عبداللہ بن ولاد

السبحی

یاد

یاد

یاد

یاد

یاد

یاد

یاد

یاد

یاد

یاد

یاد

یاد

یاد

یاد

یاد

یاد

کوئی شے فی نفسہ اچھی بُری نہیں ہر شے قابلِ عزت اور نیک نزدیک فقط وہی ہے جسکو اہل حکومت اختیار کریں اور جسکو اختیار کریں وہی بُری اور ذلیل ہو حال آنکہ ایسا اعتقاد بالکل گمراہی اور ایسا خیال طریقہ معاشرت میں بھی سرسبز خورائی ہو یہودیوں اور پارسیوں کو دیکھنا چاہیے کہ وہ بھی اسی طرح کی جاکٹ و پتلون پہنتے ہیں اور اسی طرح چھری و کانٹے سے میزوں پر ہرام و حلال کھیا کرتے ہیں اور علوم و فنون بھی مثل طب طبقات ارض و کیمیا و برق و ہر بات و ریاضی و جبر و فیصل و حساب کی سب کچھ جانتے ہیں اور دلتند بھی ہیں معذرتاً کی نظر میں کچھ اونکا اعزاز و اکرام اور کچھ اونکی وقعت نہیں ہے اور یوں کے اعتبار سے بھی باوصف اپنی تمول و قابلیت کے ذیل و خوار ہیں یہودیوں کے باب میں آیت کہ یہ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ مَعْجُودِہِ اور پارسیوں کے اشتراعِ سلطنت کے قصے میں بخاری بر روایت ابن عباس جملہ معزوق اکل مَمْرُوق نقل کیا ہے۔ ہم سمجھتے ہیں کہ اس لٹ کی خاصیت نہ ہونا قومی سلطنت اور دلیہی و اولوالعزمی کا اور غرض اوسکی مکاری و دغا بازی و عمدہ شکنی کا اومیں شائع ہوتا ہے۔ پس ای مسلمانوں کو اپنی پست ہمتی و حیائی اور وہن سے اس وضع و طور و طریقے کے اختیار کرنے میں کیا توقع اپنی عزت و حصولِ جاہ و ثروت کی رکھنا چاہیے ہاں اگر عزت و ثروت درکار ہو تو اپنے پیشواؤں کی جفاکشی و طور و طریقے کے تکلفی کا اختیار کرو اور عالم و پابندِ شریعت و سچی ایمان داری و صبر و اولوالعزمی کو ذریعہ اپنے حصولِ مقاصد دلی مآرب قلبی کا گراؤ نہ دے انہیں صفات کے نہونے سے تمھاری اب یہ حالت ہو گئی ہے کہ تمھاری شامت اور تمھاری قوت بہیمہ جسکوئی روشنی والے شیطان کہتے ہیں کہ بصورت احمد و محمود شکل ہو ہو کر دیا و امصار و نزدیک و دور سے نگو لگا رتی ہے اور سبز باغ اور نہر بہت دنیا کی دکھلا کر تمکو تمھارے

یاد

یاد

رسول کے طریقہ پسندیدہ سے پھیرنا چاہتی ہے۔
 سونگو غیرت کرنا اور جہت پکڑنا اور خدا سے ڈرنا اور مکاروں و بولوا الفضولوں سے ہوشیار رہنا چاہیے۔
 دیکھیے اس سخت امتحان میں کون ثابت قدم رہتا ہے اور کون ٹوٹ جاتا ہے ثابت قدموں کو ہماری
 اور تمام امت کی طرف سے مبارکباد پہنچو۔
 سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا اِنَّا كُنَّا بِكَ اَعْوَدُ وَنُحْمُ اَقْدَامُنَا وَانْصُرْنَا
 عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ

شکر و اہسان اوس خداوند واحد لا شریک کہ کو زیر یا ہر کہ اوس کی ذات مقدس شراکت تانیہ نیست و تثلیث سے
 پاک ہے براہی اور نہ ہزاروں درود و سلام اوس سید الانام و شفیع یوم القیام پر نازل ہوں کہ دین اسلام و
 سائے ظل سابقہ اور نہ اسب ماضیہ پر غالب فائق ہر اور اوس کے آل و اصحاب پر کہ ہدایت و رہنمائی
 اور اعلا سے کلید الحق و انجیل کو نہر وار و لائق ہر کہ اندرون ہر سالہ کامل فارق بین الحق و الباطل
 وسیلہ نجات انام یعنی حقیقۃ الاسلام حسب ایام مصنف علامہ باہتمام راجی غفران محمد عبدالرحمن
 بن حاجی محمد روشن خان مترجمیت یافتہ خدمت براہر مخیر محمد مصطفیٰ خان و خواہا العبد فرانسس الجنان
 مطبع نظامی واقع کانپور و اخر ذیل چھ شمسہ ایچری میں چھپکر بلا حطلہ شائع تھیں میں آیا اور زیر سب و
 چہرہ ناظرین کو اسیدہ ظہور میں دکھایا فقط

۲۷
 یہ کتاب
 آج قرآن
 کی جو کچھ
 چاہیے
 اس کے لئے
 یہ کتاب
 بہت سی
 کام میں
 اور ثابت
 رکھ جائے
 قدم اور ہر
 مکان و قوم میں

صحت نام حقیقت الاسلام

نمبر	کلمہ	صفحہ	نمبر	کلمہ	صفحہ	نمبر	کلمہ	صفحہ
۲	ران	۱۰	۲۵	وہ خونریزی	۲	۱۵	وہ خونریزی	۱۵
۵	فاحلہ بھی	۱۲	۳۶	مقلدین	۲	۳۶	مقلدین	۳۶
۶	جیسا خود	۶	۴۸	یہین بھی	۲	۴۸	یہین بھی	۴۸
۱۰	بستی	۱۵	۵۰	کیا ہی	۵	۵۰	کیا ہی	۵۰
۱۱	پاؤنگا	۱	۵۴	تتریز	۲	۵۴	تتریز	۵۴
۱۳	جور و سکی	۱۴	۵۴	اسہران	۲	۵۴	اسہران	۵۴
۱۴	کفایت	۵	۵۴	حکم الہی کی	۱۱	۵۴	حکم الہی کی	۵۴
۱۶	قتل الہی	۱۶	۵۴	مَنْ خَلَفَهُمْ	۱۶	۵۴	مَنْ خَلَفَهُمْ	۵۴
۱۷	سپاہیان	۹	۵۴	قلہ	۱۵	۵۴	قلہ	۵۴
۱۹	تقصیر	۱۶	۵۴	مَنْ خَلَفَهُمْ	۱۵	۵۴	مَنْ خَلَفَهُمْ	۵۴
۲۵	کنی	۶	۵۴	لَا يَجُوزُ	۱۵	۵۴	لَا يَجُوزُ	۵۴
۲۵	نیکو کی	۱۰	۵۵	مَنْ خَلَفَهُمْ	۱	۵۵	مَنْ خَلَفَهُمْ	۵۵
۲۵	من لے	۱۰	۵۵	مَنْ خَلَفَهُمْ	۱	۵۵	مَنْ خَلَفَهُمْ	۵۵
۲۷	گروہ کی	۹	۵۵	مَنْ خَلَفَهُمْ	۲	۵۵	مَنْ خَلَفَهُمْ	۵۵
۳۰	کیا ہی	۲	۵۵	مَنْ خَلَفَهُمْ	۲	۵۵	مَنْ خَلَفَهُمْ	۵۵
۳۰	ہوگا	۱۳	۵۵	مَنْ خَلَفَهُمْ	۵	۵۵	مَنْ خَلَفَهُمْ	۵۵
۳۰	یہاؤنگا	۱۳	۵۵	توڑ دین	۱۰	۵۵	توڑ دین	۵۵
۳۵	یہ خونریزی	۱۰	۵۶	فجعل	۱۳	۵۶	فجعل	۵۶

۱۰

2158

192

~~This~~ book was taken from the Library
on the date last stamped. A fine of
1 anna will be charged for each day
the book is kept over time.

3 JAN 52

19 JAN 51



4 DEC 59



5 NOV 70

19

URDU STACKS

215

192

~~5144~~

عبد الله بن محمد بن ١٩ حقيقة الاسلام

[illegible]